



॥ अहम् ॥

# अहिंसादिगदर्शन ।

कर्त्ता—

स्व जगत्पूज्य शास्त्रविशारद-जैनाचार्य श्रीविजयवर्मेन्द्रसिंह

श्री धर्मगन्धीय ज्ञान मन्दिर जयपुर

प्रकाशक

श्री सूरत

फूलचन्द्र विद्वांस सा क्र

से० यशोविजय जैन-ग्रन्थालय

भावनगर ।

चतुर्थ आवृत्ति ।

वीरस २४५९ ] धर्मस ६ [ विस १९८४

वडोदरा-बुहाणामित्र स्टीम प्रि. प्रेसमा अंबालाल विठ्ठलभाई ठक्करे  
प्रकाशक मोटे छापों प्रसिद्ध कर्यु. ता. १५-२-१९२८.

## प्रस्तावना ।

यद्यपि यह ग्रंथ ही प्रस्तावना रूप होनेसे इससे अतिरिक्त प्रस्तावना की कोई आवश्यकता नहीं थी तथापि यह नियम है कि 'कारण व विना काय की उत्पत्ति नहीं होती' इस लिये इस ग्रंथ के बनाने में भी कोई न फार् कारण अवश्य ही होना चाहिये, अतएव इस ग्रंथ की प्रस्तावना लिखने व उद्देश्य से अगर दो प्रश्न कहे भी जाय तो अस्थान पर अथवा अप्रस्तुत नहीं गिने जायग ।

कथा करने की कोई आवश्यकता नहीं है कि इस नये जमाने में जिस रीति से अनेक प्रकारके प्राचीन अर्वाचीन मूलग्रंथ, भाषांतर ग्रन्थ, निग्रन्थ नोबेल और भजन कीर्तनादिकी किताब प्रकट होती हैं, उमी माति यह 'अहिंसादिग्दशन' ग्रंथ भी प्रकट हुआ है । मुझे इस ग्रंथ के बनानेका कारण दिखलाते हुए सखेद कहना पड़ता है कि धर्मशास्त्रों में 'अहिंसा परमो धर्म' 'मा हिंस्यात् सर्वा भूतानि' इत्यादि महर्षियों के वाक्यों को पूर्णिगत करते हुए और समझते हुए भी हमारे कित नेही भारतवासी, हिन्दु-नामधारी मासहार स बचे नहीं हैं ऐसे और भी लोग जो धर्मशास्त्रका नहीं जानकर बबल जिह्वेन्द्रिय की लालच से मासहार करते हैं उन पर कहनाभाव होने से इस ग्रन्थ के लिखनेका विचार हुआ और उपर्युक्त हेतुसे ही शास्त्र, स्थानुभव और लोकव्यवहार को लक्ष्यमें रख कर यह निबन्ध लिखा गया है ।

इस निबन्ध में पाठकों को रागद्वेष न होने पावे

वैसी जहांतक बनी सावधानता रक्खी गई है और शास्त्र के अनभिज्ञ लोगो को लौकिक दृष्टान्त युक्तियाँ देकर सहज में समझाने का प्रयत्न भी किया गया है, जिससे कि वे लोग अभक्ष्य पदार्थों का भक्षण न करें ।

प्रसङ्गानुरोध से मुझे कहना पड़ता है कि-गुजरातदेशको छोड़कर मध्य हिन्दुस्थान, बङ्गाल, मगध और मिथिला-दिदेशों में मैं जब विचरने लगा तब उन उन देशों में प्रचलित घोर हिंसाको देखकर मेरे अन्तःकरण में जो जो विचार उत्पन्न हुए उनका दिग्दर्शन भी अगर यहाँ पर कराया जाय तो एक दूसरा ही निबन्ध तैयार हो जाय, किन्तु उन दूसरी बातों को छोड़कर सब धर्मवालों की माता 'अहिंसा' महादेवी की आशातना करनेवाले, धर्म के निमित्त से हिंसा करनेवाले, देविओं के सम्मुख उनके पुत्रों को माननेवाले कूरात्माओं पर उत्पन्न हुई भावदया के कारण, 'यावद्वुद्धिवलोदयम्' इस नियमानुसार मैंने 'अहिंसादिग्दर्शन' नामक ग्रन्थ लिखकर भव्यपुरुषों के सम्मुख उपस्थित किया है ।

इस निबन्ध में केवल जैनशास्त्रों के ही नहीं, बल्कि विशेष करके महाभारत, पुराण, मनुस्मृति और गीता आदि हिन्दुधर्मवालों के माननीय ग्रन्थों के ही प्रमाण देकर 'अहिंसा' की पुष्टि की गई है ।

अन्त में मेरा यह करुणाभाव सपूर्ण जगत् के समस्त प्रदेशों में निवास करे, इतनाही कहकर मैं इस छोटीसी प्रस्तावना को समाप्त करता हूँ ।

ग्रन्थकर्ता ।



જગત પુત્ર શ્રી વિજયધમઝૂરી મદારાજ



## निवेदन ।

---

जगत्पूज्य स्व० शास्त्रविशारद-जैनाचार्य श्रीविजयधर्म  
सुरीश्वरजी महाराजने जिन उद्देश्य से यह ग्रन्थ लिखा  
था, यह उद्देश्य बहुत अशोभे मफ़ हुआ है । यह  
बहते हुए हमें दर्ज होता है । और इसका यही प्रमाण  
है कि-आज इसकी चतुर्थ आवृत्ति निराकरणकी आवश्यकता  
है । साथही साथ हमें यह प्रकट करते हुए अत्यन्त  
खेद होता है कि-जिन महत्मान इस ग्रन्थका द्वारा  
हजारों मनुष्यादि जीवों को सुधारे और अमर्य प्राणियोंको  
माण बचाये, वे अब इस महत्कर्म नहीं हैं । इस ग्रन्थ  
पाठक इसमें दिये हुए ग्रन्थकर्ता-महात्माजीके चित्रों की  
दर्शन-राम ठाये और ग्रन्थका पढ़कर दयाउपोति  
प्रकटायें, यह अभिप्राय है ।

प्रकाशक

---





॥ अहम् ॥

शान्तमूर्तिश्रीवृद्धिचन्द्रगुरुभ्यो नमः

## अहिंसादिगुदर्शन ।

नत्वा कृपानदीनाथ जगदुद्धारकारकम् ।

अहिंसार्थमदेष्टार महावीर जगद्गुल्म् ॥ १ ॥

मुनीश सर्वशास्त्रज्ञ वृद्धिचन्द्र गुरु तथा ।

समदृष्ट्या दयार्थमव्याप्यान क्रियते मया ॥ २ ॥

अनादि काल से इस ससार में प्राणीमात्र नये  
उये जन्मों को ग्रहण करके जन्म, जरा, मरणादि असह्य  
दुःखों से दुःखित होते हैं उसका मूल कारण कर्म से  
निरतिरिक्त कोई दूसरा पदार्थ नहीं है । इस लिये समस्त  
दर्शन ( शास्त्र ) कारा ने उन कर्मों को नाश करने के  
लेख शास्त्रद्वारा जितने उपाय बतलाये हैं, उन उपायों  
में सामान्यधर्मरूप-अहिंसा सत्य, अस्तेय ब्रह्मचर्य,  
व्रतस्पर्हत्वं, परोपकार, दानशाला कन्याशाला, पशुशाला,  
विधवाऽऽश्रम अनायाश्रमादि सभी दर्शनशाला को अभि-  
मत हैं किन्तु विशेषधर्मरूप-स्तन-सन्ध्यादि उपायों में  
विभिन्न मत है, अत एव यहा विशेषधर्मकी चर्चा न  
करके केवल सामान्यधर्म व सवध में विवेचना कर-

नाही लेखक का मुख्य उद्देश्य है और उसमें भी सर्वदर्शनवालो की अत्यन्तप्रिया दयादेवी का ही अपनी बुद्धिके अनुसार वर्णन करने की इच्छा है। उसीको आक्षेपरहित पूर्ण करने के लिए लेखक की प्रवृत्ति है। दया का स्वरूप-लोकव्यवहारद्वारा, अनुभवद्वारा और शास्त्रद्वारा लिखा जायगा; जिसमें प्रथम लोकव्यवहारसे यदि विचार करें तो मालूम होता है कि जगत् के समस्त प्राणियों के अन्तःकरण में दया का अवश्यही संचार है; अर्थात् दुर्बल जीव पर यदि कोई बलवान् जीव मार्ग में आक्रमण करता हो तो अन्य पुरुष, बलवान् से दुर्बल को बचाने के लिए अवश्यही प्रयत्न करेगा। जैसे किसी को चोर रास्ते में लूटता हो और वह चिल्लाता हो तो उसकी चिल्लाहट सुनतेही लोग इकट्ठे होकर चोर के पकड़ने की कोशिश अवश्यही करेंगे। वैसेही कोई कैमाही तुच्छ जीव क्यों न हो, उसको यदि बलवान् जीव मारता होगा तो उसके छुड़ाने का प्रयत्न लोग अवश्य करेंगे, अर्थात् छोटे पक्षी को बड़ा पक्षी, बड़े पक्षी को बाज़, बाज़ को बिल्ली, बिल्ली को कुत्ता, और कुत्तेको कुत्तामार ( डोम ) मारता होगा तो उसके छुड़ाने का प्रयत्न, देखनेवाला अवश्यही करेगा। इसीसे कृष्णजी ( जिनको हिन्दू लोग भगवान् मानते हैं ) की भी कपटनीति को देखकर लोग एक बार उनके भी कृत्यों की निन्दा करने में संकोच नहीं करते हैं। अर्थात् भारतयुद्ध के समय चक्रव्यूह ( चक्रावा ) के बीच में जो अभिमन्यु से कृष्ण ने कपट किया था उसको सुनकर आजभी समस्त भक्तजन उनकी भी निन्दा करने को

तैयार होते हैं। इससे यह सिद्ध होता है कि लोगोंके मनमें स्वाभाविकही दया बसी हुई है, किन्तु खेद की बात है कि जिह्वा-प्रिय के लालच से फिरभी भृत्य को करते हैं अर्थात् मासाहार म लुब्ध हो कर धर्म कर्म से रहित हो जाते हैं, क्योंकि यदि मासाहार कर नेवाला सहस्रों दान पुण्य करे तौभी एक अभक्ष्य आहार के द्वारा समस्त अपने गुणों को दूषित करदेता है। जैसे भोजन कितना ही सुन्दर हो किन्तु यदि उसमें लेशमात्र भी विष पड़ जाय तो वह फिर प्राण नहीं रहता वैसेही मासाहारी कितनेही शुभ कर्म करे तौभी वे अशुभप्रायही हैं, क्योंकि जिसके हृदय में दया का संचार नहीं है उसका हृदय हृदय नहीं किन्तु पत्थर है। मासाहारी ईश्वरभजन, संध्या आदि कोही धर्मकृत्य के योग्य नहीं गिना जासकता, उसमें कारण यह है कि बिना स्नान के, संध्या और ईश्वरपूजादि शुभकृत्य नहीं किए जाते और 'मृत स्पृशेत खानमाचरेत्' इस वाक्य से मुरदे को छूकर स्नान अवश्य ही करना चाहिये। तब विचारने का समय है कि कबरा भँसा 'मछली आदि का मांस भी मुर्दाही है, उसके खाने से स्नानशुद्धि कैसे गिनी जायगी ? क्योंकि मांसका अंश पेट से जल्दी नाश नहीं होता, तब बाहर का स्नान क्या करलेगा ? इसी कारण से ब्रह्मपुराण में ब्रह्मजीने वसुधरा से अपने बत्तीस अपराधियों में से मासाहारी को अठारहवाँ अपराधी कहा है, कहा उस प्रकरण में यह कहा है कि जो मासाहार करके मेरी पूजा करता है वह मेरा अठारहवाँ अपराधी है। जैसे—

“ यस्तु मात्स्यानि मांसानि भक्षयित्वा प्रपद्यते ।

अष्टादशापराधं च कल्पयामि वसुन्धरे ! ” ॥

(कलकत्ता गिरिशविद्यारत्न प्रेसमें मुद्रित पत्र ५०८ अ. ११७

श्लो० २१)

“ यस्तु वाराहमांसानि प्रापणेनोपपादयेत् ।

अपराधं त्रयोविंशं कल्पयामि वसुन्धरे ! ” ॥

” ” श्लो० २६

“ सुरां पीत्वा तु यो मर्त्यः कदाचिदुपसर्पति ।

अपराधं चतुर्विंशं कल्पयामि वसुन्धरे ! ” ॥

” ” श्लो० २७

सज्जनगण ! केवल इतनाही नहीं किन्तु प्रत्यक्ष दोषों से भी मांसाहार सर्वथाही त्याग करने योग्य है । देखिये—मांसाहारी के शरीर से सदैव दुर्गन्ध निकला करती है और उसका पसीना भी दुर्गन्धित रहता है । यद्यपि जीवोंका यह स्वभाव है कि जिस काम को वे किया करते हैं वह उन्हें अच्छाही मालूम होता है, तौ भी उनको विचार करना चाहिये कि जैसे, जिसको मांस का व्यसन पड़जाता है तो वह उसे अच्छाही समझता है; इतनाही नहीं बल्कि दूसरों के सामने प्रशंसा भी करता है, एवं मद्य को पीनेवाला मद्य पीने के समय औषधि की तरह पीता है, वैसेही मांस खानेवाले से यदि पूछा- जाय तो उसके बरतन ( जिसमें कि उसने मांस पकाया है ) और उसके हाथ ( जिससे उसने मांस खाया है ) बहुत मुश्किल से साफ होते हैं; तथा मत्स्यादि मांस

खानेके अनन्तर खानेवाले के मुखसे लार निकलती है । और पान, सुपारी आदि बिना खाये मूद शुद्ध नहीं होता । ऐसे कष्टोंको सहन करता हुआ भी कोई २ जीव उसी आधार को अच्छा मानता है । अधिक क्या कहा जाय, डॉक्टर की भांति फिर उसे उन पदार्थों से घृणाभी नहीं होती । जैसे डॉक्टर पहिले जब मुरदे को चीरता है तो उसे कुछ घृणा भी आती है किन्तु पीछे धीरे २ बिलकुल घृणा जाती रहती है । उसी तरह मासाहारी का हाल समझना चाहिये । अगर मछली आदि खानेवाले से पूछा जाय तो मालूम होगा कि मछली आदि के काटने पर जो जल उसमें से निकलता है वह ऐसी दुर्गन्ध को पैदा करता है कि जिससे मनुष्य को क्या ( घमन ) होजाती है । हा ! ऐसे नीच पदार्थों को उत्तम पुरुष कैसे खाते होंगे ? यह भी एक सोचने की बात है । जनस्पति जो कि सबथा मनुष्य को सुखकर है, उसका भी पुण्य यदि दुर्गन्धित होजाय तो उसे मनुष्य फेंक देते हैं, किन्तु मल, मूत्र, रुधिर आदि से संयुक्त, सड़े हुए और कीड़ोंसे भरे हुए भी मांस को यदि मनुष्य न छोड़ें तो उन्हें मनुष्य कैसे कहना चाहिये ।

कोई २ मासाहारी जो यह कहते हैं कि मांस खाने से शरीरमें बल बढ़ता है और चीरता आती है वह उनलोगों की भूल है । क्योंकि यदि मासाहार से बल बढ़ता होता तो हाथी से सिंह अधिक बलवान् होता, क्योंकि जो घोड़ा हाथी उठाता है वह सिंह कदापि नहीं उठा सकता । अगर कोई यह कहे कि हाथीसे सिंह यदि बलवान् न होता तो हाथी को कैसे मारढालता है ?

इसका उत्तर यह है कि हाथी फलाहारी होनेसे शान्त-स्वभाव है और सिंह मांसाहारी होनेसे क्रूरता है, इस लिए हाथी को दया देता है, अन्यथा गुण्डादण्ड से यदि हाथी सिंह को पकड़ ले तो उसकी रग रग को चूर कर सकता है। अतएव यह बात सभीको स्वीकार करनी पड़ेगी कि मांसाहार से क्रूरता बढ़ती है और क्रूरता किसी पुण्यकृत्य को अपने सामने ठहरने नहीं देती है, और यह भी सब लोग सहज में समझ सकते हैं कि जो मांसाहारी लोग अपने घर में शगड़े के समय मार पीट करने से बाज नहीं आते, वह क्या निर्दयता का फल नहीं है? इसलिये मांसाहारही का फल निर्दयता स्पष्ट मालूम पड़ता है।

अब रही वीरता। वह भी मांस का गुण नहीं है, किन्तु पुरुष काही स्वाभाविक धर्म है। क्योंकि अगर नपुंसक को ताकत देनेवाले हजारों पदार्थ खिलाए जायें तभी वह युद्ध के समय अवश्य भागही जायगा; इसमें प्रत्यक्ष दृष्टान्त यह है कि-वह, मगध आदि देश के मनुष्य प्रायः मांसाहारी होने पर भी ऐसे कातर होते हैं कि यदि चार आदमी भी छपरे जिले के हों तो बङ्गदेशीय पचास आदमी भाग जायेंगे; लेकिन बेचारे छपरे जिले के आदमी प्रायः सत्तूही खाकर गुज़र करते हैं।

गुरु गोविन्दसिंह के शिष्य सिक्खलोग, जो कि किले के फतह करने में अब्बल नम्बर के गिने जाते हैं वे भी प्रायः फलाहारी ही देखने में आते हैं। इसका कारण यह है कि जैसी लड़ाई स्थित्यन्त से फलाहारी लोग लड़ते हैं वैसी मांसाहारी कदापि नहीं लड़ सकते।

उमम दूधरा कारण यह भी है कि मांसाहारी को गर्मी बहुत लगती है और श्वास भी ज्यादा चलती है किन्तु फलाहारी को न तो वैसी गर्मी लगती है और न श्वासही बढ़ती है ।

पाठकगण ! आपलोगों ने सुना होगा कि जब रूस और जापान की लड़ाई हुई थी तब प्रायः कच्चेही मांस व खानेवाले बड़े भयानक रूसियों को भी, मिताहारी और विचारशील जापानी धीरों ने परास्त करके सप्ताह में केमी आघातकारिणी अपनी जयपताका फहराई थी ? यदि मांसाहार से ही वीरता बढ़ती होती तो रूस की सना में मनुष्य बहुत थे, इतनाही नहीं किन्तु मांसाहार करने में भी कुछ कम नहीं थी, फिरभी उन्हीं लोगों की क्यों हार हुई ? इससे साफ मालूम हुआ कि हार का मूल कारण अस्थिरचित्तताही है ।

मनुष्य की प्रकृति मांसाहार को न दाने पर भी जो इन्द्रिय की लालच से निर्विषयी जन मांसाहार करते हैं उसका घुरा फल सबका प्रत्यक्ष दिखाई पड़ता है । अर्थात् मांसाहारी प्रायः मरण का सेवक येरवागामी तथा निर्दयहृदयी होता है । यद्यपि कोई २ मांसाहारी वैसा दुर्गुणो नहीं होता तोभी उसके शरीर में बहुत रोग हुआ करते हैं । जैसे मत्स्य-मांसादि का पाचन न होने से खानेवाले को रात्रि में जट्टी दशर आती है, और बहुतों का मन विगड़ जाता है तथा शरीर पीला पड़जाता है हाथ पैर सूज जाते हैं, पेट बड़ जाता है और किसी २ का तब भी फूल जाते हैं, तथा गले में गांठ पैदा हो जाती है और यहाँ तक उबने में आया है कि बहुत



से मांसाहारी कुष्ठादि रोग से पीड़ित होकर परम कष्ट सहते हुए मर भी जाते हैं । जो कोई इन कष्टों से बच भी जाता है तो उसमें पापानुबन्धी पुण्य का उदय ही कारण समझना चाहिये । अर्थात् जब उस पुण्य का क्षय होगा तब जन्मान्तर में वह अत्यन्त दुःख का अनुभव करेगा ।

गोस्वामी तुलसीदास जी कहगये हैं:-

“ जवतक पुरविल पुण्यकी पूजी नहीं करार ।  
तवतक सब कुछ माफ है औगुन करो हजार ” ॥ १ ॥

प्रायः मांसाहारी की मृत्यु भी विशेष दुःख से ही होती है और उसके मृत्यु के समय कितनेही स्पष्ट तथा गुप्त रोग उत्पन्न होते हैं, इस बात का लोग प्रायः अनुभव किया करते हैं ।

मनुष्यों की स्वाभाविक प्रकृति फलाहार ही है क्योंकि मांसाहारी जीवों के दाँत मनुष्य के दाँतों से विलक्षण होते हैं और जठराग्नि भी उनकी मनुष्यों से भिन्न प्रकार की ही होती है, तथा स्वभाव भी विविध दिखलाई देता है; एवं समस्त मांसाहारी नीच जिह्वा ही से जल पीते हैं किन्तु मनुष्यजाति तो मुख से पीती है । अतएव यह सिद्ध हुआ कि मनुष्य की जाति स्वाभाविक मांसाहारी नहीं है, फिर भी जो मांस खाते हैं वे पलाद ( पलमन्तीति पलादः ) गिने जाते हैं ।

मुसलमान और हिन्दुओं में खान पान ही से विशेष

भेद है, क्योंकि मुसलमान के हाथ का जल हिन्दू नहीं पी सकते किन्तु उन्हें हिन्दुओं के हाथ का पानी ग्रहण करने में कोई परहेज नहीं है। उसमें कारण यह है कि मुसलमान अपने भोजन में प्रधान मासही रखते हैं। यदि हिन्दू भी वैसाही करने लगे तो फिर परस्पर भेदही क्या रहेगा ? अर्थात् जैसे, प्रायः सभी मुसलमान बकरीद के दिन बकरे घेरेह जानघरों की जान लेते ह, वैसाही बहुत से हिन्दू लोग नवरात्र में बकरे आदि जीवों को मारते हैं एवं, जैसे मुसलमान अपनी दाघत में यदि मत्स्यमास का विशेष व्यवहार करते हे तो वह दाघत उत्तम गिनो जातो है, वैसाही यदि श्राद्ध में हरिणादि मास का व्यवहार हिन्दू लोग करें तो वह श्राद्ध उत्तम गिना जाता है, तथा जैसे मुसलमान लोग खुदा के हुक्म से जीव मारने में पाप न मानकर खुदा के हुक्म की तामीली करने से रुश हाते हैं, वैसाही हिन्दू लोग देव पूजा-यज्ञक्रिया मधुपर्क श्राद्धादि में जीवहिंसा को हिंसा न मानकर अहिंसाही मानते हैं, इतनाही नहीं, बल्कि मरनेवाले और मारनेवाले दोनों की उत्तम गति मानते हैं। अब यहा पर मध्यस्थ दृष्टि से विचार करने पर हिन्दू और मुसलमानों में बहुत भेद मालूम नहीं पड़ता, क्योंकि जो हिन्दूलोग मास नहीं खाते और मुसलमानों के हाथ का जल नहीं पीते हैं वे तो ठीकही हैं, किन्तु मासाहार करने परभी जो हिन्दू सफाई दिखाते हैं वह उनका बिल्कुल पाखण्डही है, क्योंकि दोनों मर कर बराबर दुर्गति पावेंगे, अर्थात् दोनों एकही रास्ते पर चलनेवाले हैं। इनपर कबीर ने कहा है -

‘ मुसलमान मारे करद सों हिन्दू मारे तरवार ।  
कहैं कबीर दोनों मिलि, जैहैं यम के द्वार ’ ॥

इसीसे मांसाहार करनेवाले हिन्दू आर्य नहीं कहे जा सकते; क्योंकि आर्य शब्द से वेही लोग व्यवहार करने योग्य हैं जिनके हृदय में दयाभाव, प्रेमभाव, शौच आदि धर्म विद्यमान हैं, किन्तु मांसाहारी के हृदय में न तो दयाभाव रहता है और न प्रेमभाव ।

एक मांसाहारी ( जिसने उपदेश पाकर मांसाहार त्याग दिया ) मुझे मिला था, वह जब अपनी हालत कहने लगा तो उलकी आंख से अश्रुपात होने लगा । अश्रुपात होनेका कारण जब मैंने उससे पूछा तो वह कहने लगा कि—“ मेरे समान निर्दय और कठोर्हृदय इस दुनियां भर में थोड़ेही पुरुष होंगे । क्योंकि कुछदिन पहले मैंने एक बड़े सुन्दर बकरे को पाला था । वह मुझे अपना प्रेम पुत्रसे भी अधिक दिखालाता था । मैं भी उससे बहुत प्रेम करता था, अतएव वह प्रायः दाना चारा मेरे हाथ से दिये बिना नहीं खाता था और जब मैं कहीं बाहर चला जाता था और आने में दो चार घण्टे की देर हो जाती थी तो वह रास्ते को देख २ कर ब्याँ २ किया करता था । अगर कहीं एक दो दिन लग जाता था तो चारा पानी बिलकुल नहीं खाता था और मेरे आने पर बड़ा आनन्द प्रकट करता था । उसी बकरे का मैंने अपने हाथसे मांस के लिए मार डाला और उस मांस को आप हुए पाहुनो (प्राघूर्णिक) के साथ मैंने भी खाया । यदि उस बकरे के मरनेकी हालत मैं आपके सामने कहूँ तो

मुझे आप पूरा चाण्डाल ही कहेंगे। हा! जब २ बह बकरा मुझे याद आता है, तब २ मेरा कलेजा फटने लगता है, इसलिये मैं निश्चय और मजबूती से कहता हूँ कि जा मासाहार करता है वह सबसे भारी पापी है क्योंकि अन्य अकृत्यों से जीवहिंसा ही भारी अकृत्य है। ”

यदि कोई यह कहे कि-हम मारते नहीं और न हम हिंसा होती है, तो यह कथन उसका बधा है, क्योंकि यदि कोई मास न खावे तो कसाई बकरे को जखम क्या करें। अतः जब धर्मशास्त्र में भी एक जीव के पीछे आठ मनुष्य पातक व भागी गिने गये हैं। यथा—

“ अनुमन्ता विशसिता निहन्ता क्रयविक्रयी ।

ससकृता चोपहृता च खादकथेति घातकाः ॥१॥

भावार्थ—मारने में मलाह देनेवाला, शस्त्र से मरे हुए जीवों व अवयवों का पृथक् २ करनेवाला, मारनेवाला, माललनेवाला, घेबनेवाला, सँवारनेवाला, पकानेवाला और खानेवाला—ये सब घातकही कहलाते हैं।

यदा पर कोई कोई मासाहारी लोग यह पदन करते हैं कि-फलाहारी भी तो घातकही हैं क्योंकि शास्त्रकारों ने पौधा में भी जीव माना है फिर फलाहारी और धर्माध्य पुरुष बबल मासाहारी ही पर प्यर्थ आक्षेप क्यों करते हैं ? इसका उत्तर यह है कि-जीव अपन २ पुण्यानुसार जैसे २ अधिकाधिक पदवी को प्राप्त करते हैं वैसे २ अधिक पुण्यवान् गिने जाते हैं, इसी कारण स पञ्चग्विध, द्वीग्विध, त्रीग्विध, चतुरिग्विध और पञ्चेग्विध रूप से जगत में जो जीवों व मूल भेद पाँच माने

गए हैं, उनमें एकेन्द्रिय जीव से द्विन्द्रिय अधिक पुण्यवान् होता है और द्विन्द्रिय से त्रीन्द्रिय तथा चतुरिन्द्रिय से चतुरिन्द्रिय-इस तरह सर्वोत्तम जीव पञ्चेन्द्रिय समझना चाहिए। और पञ्चेन्द्रिय में भी ग्युनाधिक पुण्यवाले हैं; अर्थात् त्रिर्बक्पञ्चेन्द्रिय (बकरा, गौ, भैंसे आदि) में हाथी अधिक पुण्यवान् है, और मनुष्यवर्ग में भी राजा, मण्डलाधीश, चक्रवर्ती और योगी अधिक पुण्यवान् होने से अवध्य गिने जाते हैं, क्योंकि संग्राम में यदि राजा पकड़ा जाता है तो मारा नहीं जाता। इससे यह सिद्ध हुआ कि एकेन्द्रिय की अपेक्षा द्विन्द्रिय के मारने में अधिक पाप होता है, एवं अधिक २ पुण्यवान् के मारने से अधिक २ पाप लगता है। इसलिए जहांतक एकेन्द्रिय जीव से निर्वाह हो सके, वहांतक पञ्चेन्द्रिय जीव का मारना सर्वथा अयोग्य है। यद्यपि एकेन्द्रिय जीव का मारना भी पापबन्ध का कारणही है किन्तु कोई उपायान्तर न रहने से गृहस्थों को वह कार्य अगत्या करनाही पड़ता है। अत एव कितनेही भव्य जीव इस पाप के भय से धन, भान्य, राज, पाट वगैरह छोड़कर साधु होजाते हैं, और अपने जीवनपर्यन्त अग्नि आदि को भी नहीं छूते, तथा भिक्षामात्र से उदर पोषण करलेते हैं। गृहस्थ भी जो अगत्या एकेन्द्रिय का नाश करते हैं उस पाप के परिहार के लिए साधुओं की सेवा, दान, धर्म और दोनो सन्ध्या आदि पुण्यकृत्य जन्मभर किया करते हैं।

भिक्षामात्रजीवी साधुओं के ऊपर आरम्भ का दोष नहीं है, क्योंकि गृहस्थ लोग जो अपने लिये आहार

बनाते हैं उसमें वे लोग अत्यन्त आवश्यक तथा निर्वाच्य पदार्थ मात्र को ग्रहण करते हैं, तिसपर भी गृहस्थों को यह नहीं मालूम रहता कि आज मेरे घर साधुलोग भिक्षा लेने आँगे। अनायास ही भोजन के समय गृहस्थ के घर पर साधु जाकर समयोचित आहार ग्रहण करता है जिससे कुछ भी दोष पूर्वकाल या उत्तरकाल में उस नहीं लगता।

यदि यहा पर कोई यह प्रश्न करे कि-तब साधुओं को संध्यादि दिया करने से क्या प्रयोजन है? इसका उत्तर यह है कि आहार नोदारादि के लिए उपयोग पूर्वक भी गमनागमन किया करने में जो अनुपयोगरूप से दोष लगता है उसके प्रायश्चित्तनिमित्त ही यह दिया की जाती है।

महाशय ! लोकगणकार से अनुभव द्वारा विचार करने पर एक स्थमाय "याय दिलाई पड़ता है कि 'जैसा आहार वैसा विचार' " याने उत्तम आहार खाने में उत्तमही विचार उत्पन्न होगा और मध्यम आहार में मध्यम, किन्तु कुछ आहार करनेसे कुछही विचार होगा। इसलिए समस्त दर्शनवालों के महात्मालोग जब योगादिक होते हैं तब उनका आहार कैसा अल्प होता है वह भी देखने ही के लायक है। तात्पर्य यह है कि-सर्वात्म आहार में मन को दाल और चावल तथा उसके साथ में वनस्पति की किसी प्रकार की तरकारी मिली गई है, क्योंकि भात दाल और पौष्टिक भोजन है, इसीलिए प्रायः समस्त दर्शा में यह भोजन भेषु मिला जाता है और प्रायः चावल गानवाल बुद्धिमान ही

दिखाई पड़ते हैं। वर्तमान के अल्पज्ञ और रसनेन्द्रिय के लोभी, ऐसे उत्तम भोजन में कुत्सित मांस को मिलाकर भातके सर्वोत्तम और स्वतन्त्र (बुद्धि बढ़ानेवाले) गुण को नष्ट कर देते हैं। और बाकी बचे हुए गुण को भी जो मांसादि का ही गुण मानते हैं, वह उनकी कितनी भारी भूल है! अगर मछली मांस को छोड़ करके दाल भात का ही आधार रक्खा होता तो आज दिन ब्रह्माल्पदेश बुद्धिबल में बहुतही बढ़ जाते। अतएव इंग्लैण्ड जो आजकाल बुद्धिबल में तेज है वह भी भात का ही प्रताप है। यद्यपि बुद्धिबल यह गुण आत्मा का ही है तथापि वायु के वेग से वह मलिन हो जाता है, और मांसाहार वायु को विशेष बढ़ाता है। अतएव केवल मांसाहार करनेवाला जंगली (निर्वृद्ध) गिना जाता है। किसी देश में मनुष्य विशेष बुद्धिमान होते हैं उसका भी कारण उस देश में वायु का प्रकोप कम होनाही मानना चाहिये। जिस आहार में वायु का प्रकोप कम होता है वह आहार उत्तम गिना जाता है; जैसे चावल, दाल, और वनस्पति वायु को नहीं बढ़ाते, इसलिये वह उत्तम ही भोजन है; परन्तु गेहूँ की रोटी, उड़द की दाल मध्यम आहार गिना जाता है, क्योंकि उसमें बुद्धि की वृद्धि और हानि दोनों का प्रायः संभव है, किन्तु वायुकारक होने से सबसे अधम मांसही का आहार गिना गया है। अतएव मनुष्यों को उत्तम आहारही ग्रहण करना योग्य है और अधम सर्वथा त्याज्य है। जिस देश में मांसाहार का विशेष प्रचार है वह देश इतिहासों से असम्भ्य सिद्ध होता है, किन्तु भारत-

वर्ष सर्वदा और सर्वथा शिल्पकला, धर्मकला आदि में प्रवीण होने से असम्भव नहीं माना जाता। अब रही बात यह कि-इसके कितनेही भागा में और कितनीही जातियों तथा धर्मों में मासाहार प्रवेश करगया है। उसका कारण यह है कि-श्रीमहावीरस्वामी के बाद बारह वर्ष का दुष्काल तीन बार पड़ गया, उस समय अन्न का अभाव होने से बहुत मनुष्य अपने-प्रान की रक्षा के लिए मासाहारी बनगए, किन्तु धीरे-२ अकाल की निवृत्ति होने परभी मासाहारका अभ्यास दूर न हुआ। अतएव जैन साधुआ का विहार सर्वथा पूर्ण देशादि में शुद्धाहार के न मिलने से तथा मुसलमानों के उपद्रव होने से बंद होगया था, इसप्रियोगों की अहिंसाधर्म का उपदेश नहीं मिले।

कितने ही कल्याणामित्राणी भव्यजीवा ने मासाहारी आक्षेपों से यह प्रश्न किया कि महाराज ! मासाहार करनेवाले की शास्त्रों में भारी दण्ड दिया है अर्थात् पशु की दह पर कितने रोम दोते हैं उतने हजार वर्ष मारनेवाला नरक के दुःख का अनुभव करता है तो अपने लोगों की मामझाने से क्या गति हागी ? इसके उत्तर में आक्षेपों ने कहा कि अविधिपूर्वक मांस खाने से ही नरक होता है किन्तु विधिपूर्वक मांस खाने से धर्म ही होता है। अतएव तुम लोग भी यदि देशपजा, या आदिदि में मानि आओगे तो हानि नहीं होगी। इसी तरह मायही माय पर्याप्त बात का उपदेश भी करना प्रारम्भ कर। दया और भैसा मन में आया वैसा श्लोक भी बना दिये।



देखिये स्वार्थ और इन्द्रियस्वाद में लुब्ध अपनी झूठी कीर्ति के लिए उन लोगो ने कैसा अनर्थ किया ? क्योंकि विचार करने की बात है, यदि हिंसाही से धर्म होता हो तो फिर अधर्म किसे कहा जायगा ? क्योंकि मांसाहार करने वाले का मन प्रायः दुःखित और मलिन रहता है और किसी जीव के देखने पर उसके मनमें यही भाव उत्पन्न होता है कि यह जीव कैसा सुंदर है और इसका मांस निकलेगा । इसलिए मांसाहारी को वन में जानेपर हरिणादि जीवों को देखकर उनके पकड़ने की ही अभिलाषा उठती है । अथवा तालाब या नदी के किनारे पर मत्स्य को देखकर मारने की अभिलाषा उत्पन्न होती है । इसी तरह आठपूहर हिसक जीव रौद्रपरिणामवाला बना रहता है । जैसे व्याघ्र, सिंह, बिल्ली आदि हिसक जीवों को, खाने के लिए कोई जीव न मिलने पर भी जैसे कर्मबंधन करने से नरकादि गति अवश्य मिलती है, वैसी ही मांसाहारी जीव की दशा जाननी चाहिए । हा; मांसाहारी जीव सुन्दर पक्षियों का नाश करके जङ्गलों को शून्य कर देते हैं और सुन्दर बगीचे में अपने कुटुम्ब के साथ आनन्द से बैठे हुए पक्षियों को बन्दूक वगैरह से मारकर नीचे गिरा देते हैं । मुझे विश्वास है कि उस समय के कारुणिक दृश्य को दयालु पुरुष तो कभी नहीं देख सकता, लेकिन मांसाहारी तो उसीको देखकर बड़ी प्रसन्नता से मारने-वाले को उत्तेजना देता है कि वाह ! एकही गोली से कैसा निशाना मारा ।

यहाँ पर एक यह भी विचारने की बात है कि-एक पक्षी को मारनेवाला एक ही जीव का हिंसक नहीं है किन्तु अनेक जीवों का हिंसक है। क्योंकि जिस पक्षीकी मृत्यु हुई है यदि वह स्त्री जाति है और उसके छोटे २ बच्चे हैं तो वह माँ के मरजाने से जीव्ही नहीं सकते, फिर उन सबके मरजाने से घोर पापकर्म का ग्रन्थ मारने वाले को होगा। इसलिये कमबन्धन होनेसे पहिले ही बुद्धिमान पुरुषों की चेतना चाहिये।

अब दूसरा बात यह रही कि-हिंसा न करने पर भी कितनेही लोग जो पक्षियों को पीजरे में बन्द करते हैं उसमें भी भारी कर्मबन्धन होता है, अर्थात् जो लोग जङ्गल से नये २ पक्षियों को पकड़वाने में दलाने रुपया खर्च करते हैं और उनके खाने पीने के लिये अनर्थ भी करते हैं, उन शौकीन और धनाढ्य लोगों को समझना चाहिये कि पक्षियों की वनधिपयक स्वतन्त्रता का भद्र करके बैदी का भाति पीजरे में डाङ्कर और अधर्म को धर्म मानकर जो यह समझते हैं कि हम पक्षियों को खाना पाना अच्छा देते हैं और दूसरो के भय से मुक्त रखते हैं और बाजार में बिकते हुए जीवोंको केवल जीवहत्याही से मोच लेकर रक्खा है, सो यह उनका समझना बिल्कुल असत्य है, क्योंकि, यदि उनको भी कोई उनके गुरुत्त्व से अलग करके पधन में डालकर अन्धा भी खाना पीना दे तो क्या वे उसे अच्छा मानेंगे ? और जो बाजार में पक्षी बिकने आते हैं उन्हें यदि काई न खरीदे तो घेचनेवाले कभी नहीं ला सकते, क्योंकि मासाहारी बीसे २ पक्षियों का मास प्राय नहीं

खाते हैं। उसमें कारण यह है कि खर्च ज्यादा होकर भी मांस कम मिलता है, इसी लिए जिस देश में पक्षी पालने की चाल नहीं है वहांपर भिन्न २ तरह के लाखों पक्षी रहने पर भी एक भी बाजार में नहीं विकता, क्योंकि बेचनेवाले को पैसा नहीं मिलता है। गुजरात वगैरह देश में नीच और दूसरे देशोंसे आए हुए प्रायः करके बावे और फकीर लोग ही पक्षियों को पालते हैं; किन्तु वहां के रहनेवाले गृहस्थलोग दयालु होनेसे पशुशाला में जीवोंको छुड़वा देते हैं।

पसङ्गवश यहांपर एक बात यह याद आती है कि समस्त देशों में, जिसके कन्या पुत्र नहीं होते हैं वह अनेक देव देवी की मानता करता है और मन्त्र यन्त्र तन्त्रादि का भी प्रयोग करता है, तो भी उसके सन्तति नहीं होती है। उसका कारण प्रायः यही है कि पूर्वभवंमें उसने अज्ञानदशा से किसीके बच्चों को अपने मां बाप से वियोग कराया होगा, या पक्षियों को पीजरे में डाला होगा; इसीलिए उस समय उनके बालकों को दुःख देने से इस भवमें उस पापके उदय होनेसे कितनेही लोगों के पुत्र उत्पन्नही नहीं होता और जिनके होता भी है तो जीता नहीं है। यद्यपि निष्पुत्र लोग पुत्रके लिए संन्यासी, साधु, फकीर वगैरह की पूजा करते हैं; क्योंकि 'सेवाधीन सब कुछ है' यह सामान्य न्याय है; यदि किसी समय योगी और फकीर को प्रसन्न देखकर पुत्र प्राप्तिके लिए लोग प्रार्थना भी करते हैं तो यही करते हैं कि "महाराज! एक पुत्र की चांछा है उसकी प्राप्ति के लिए कोई उपाय बतलाइये" लेकिन वैसे योगियों और फकीरों को तत्त्वज्ञान तो प्राय

रहता ही नहीं है, केवल चाचाडम्बर क्यादा रहनेसे लाभकी अपेक्षा जिसमें हानि विशेष होती है उसी काय को वे प्राय बतलाते हैं । इसमें दृष्टान्त यह है कि-जैसे-चींटियों के बिल के पास लोग उनके खाने के लिए आटा और चीनी डालते हैं जिससे विशेष चींटी बढ़ा आ जाती है और वही उपाय पुत्रोत्पत्ति का मानते हैं क्योंकि विचारे भोले लोग धर्मतत्त्व के अनभिज्ञ कर्म प्रकृति के अधिश्वासी लाभालाभ को न विचार कर किन्नेही देशोंमें ऐसी क्रिया करते हुए पाये जाते हैं लेकिन यहाँ पर विशेष विचार का अवसर है कि जब आटा और चीनी डालने से चींटियां बहुतसी एकट्ठी होती हैं तो अगर वह आटा चीनी कोई जीव खाजायगा तो बहुतसी चींटियों का सहार होजायगा । प्राय देखने में भी आया है कि पक्षी आग खाकर चींटियों का सहार कर डालते हैं । यह एक पात है । दूसरे यह है कि चींटी समूच्छम जीव होने से बिना माता पिता से भी उत्पन्न होती है, तो आटा और चीनी व मिलनेसे और हवा का संयोग होने पर नयी चींटियां भी उत्पन्न होती हैं, तब उनकी भी हिंसा होती है । इससे स्पष्ट है कि ऐसे कार्य में धर्म की अपेक्षा अधम विशेष है । पुत्र प्राप्ति का उपाय तो परोपकार शीघ्र, सत्ताप दया, धर्म वगैरह ही है और ऐसीही धर्मकृत्योप करने से पुत्र की प्राप्ति हो सकती है । लेकिन सगाप क्रिया करने से ऐसा फल नहीं मिलता । अतएव जिसमें लाभ की अपेक्षा हानि विशेष हो वह क्रिया नहीं करनी चाहिये । समस्त तथ्य साक्ष्य परापकार की ही सार माना है और परोपकार

जीवदया का पुत्र है, क्योंकि जैसे बिना माता के पुत्र का जन्म नहीं होता वैसे ही दया बिना परोपकार नहीं हाता है । देखिये इसी परोपकार पर व्यासजी का वचन—

“ अष्टादशपुराणेषु व्यासस्य वचनद्वयम् ।

परोपकारः पुण्याय पापाय परपीडनम् ” ॥ १ ॥

अर्थात्—अठारह पुराणों में अनेक बातें रहने पर भी मुख्य दो ही बातें हैं । एक तो परोपकार, जो पुण्य के लिये है और दूसरा ( पर पीड़न ) दूसरे को दुःख देना, जो पाप के लिए है । अर्थात् परपीड़ा से अधर्म ही होता है और जीवदया रूप परोपकार होने से पुण्यही होता है और इसीसे स्वर्ग तथा मोक्ष मिलता है ।

अब लोकव्यवहार से विरुद्ध, अनुभवसिद्ध शास्त्र-द्वारा अहिंसा के स्वरूप का यथावत् दिग्दर्शनमात्र कराया जाता है—

सकल दर्शनकारों ने हिंसा को अधर्म में परिगणित किया है और सबसे उत्तम दयाधर्म ही माना है । इसमें किसी आस्तिक को भी विवाद नहीं है, तौ भी हर एक धर्मवालों को यहां पर शास्त्रीय प्रमाण देनेसे विशेष दृढ़ता होगी, इसलिये हिन्दुमात्र की माननीय मनुस्मृति तथा महाभारत और कूर्मादिपुराणों की साक्षी समय २ पर दी जायगी ।

उनमें पहिले मनुस्मृति की देखिये—

“ योऽर्हिसकानि भूतानि दिनस्त्यात्मसुखेच्छया ।  
स जीवश्च मृतश्चैव न कश्चित् सुखमेधते ” ॥

(निर्णयसागर की छपी म० अ० ५. श्लो० ४२ पृ० १८७)

अर्थात्—अर्हिसक (निरपाधी) जीवों को जो अपने सुख की इच्छा से मारता है वह जीता हुआ भी मृतप्रायः है, क्योंकि उसको कहीं सुख नहीं मिलता ।

तथा

“ यो वन्यनवधरेशान् प्राणिना न चिकीर्षति ।  
स सर्वस्य हितप्रेप्सु सुखमत्यन्तमश्नुते ” ॥४३॥

अर्थात्—प्राणियों के बध, यन्ध आदि क्लेशों ने करने को जो नहीं चाहता वह सबका शुभेच्छु अत्यन्त सुख रूप स्वर्ग अथवा मोक्ष को प्राप्त होता है ।

और भी देखिये—

“ यद् ध्यायति यत् कुरते धृतिं यप्नोति यत्र च ।  
तद्वामोत्ययत्नन यो दिनस्ति न किञ्चन ” ॥४७॥

सात्पर्य—जो पुरुष दश मशकादि मूँम अथवा घड़े जीवों का नहीं मारता है वह अभिप्रेक्षित पदार्थों का प्राप्त होता है और जो करना चाहे वही कर सकता है या जहाँ पुरुषार्थ व्यापार मन्त्रय यात्रा उसे अनायास हो पा जाता है अर्थात् अहिंसा करनेवाला यन्त्रापी पुरुष जो मन में विचारें उसे कुरत हो पासकता है ।

और यह भी लिखा है कि—

“नाऽकृत्वा प्राणिनां हिंसां मांसमुत्पद्यते कचित् ।

न च प्राणिवधः स्वर्ग्यस्तस्मान्मांसं विवर्जयेत्” ॥४८॥

भावार्थ—प्राणियों की हिंसा किए बिना मांस नहीं पैदा नहीं होता, और प्राणिका वध स्वर्गसुख नहीं देता, इसलिए मांस को सर्वथा त्याग कर देना ही उचित है। और भी कहा है—

“समुत्पत्तिं च मांसस्य वधवन्धौ च देहिनाम् ।

प्रसमीक्ष्य निवर्तत सर्वमांसस्य भक्षणात् ” ॥४९॥

तात्पर्य—मांस की उत्पत्ति एवं प्राणियों के वध तथा बन्ध को देखकर सर्व प्रकार के मांसभक्षण से मनुष्य को निवृत्त होना चाहिये ।

विवेचन—पूर्वोक्त मनुस्मृति के पञ्चम अध्याय के ४४ से ४९ तक के श्लोकों का रहस्य जाननेवाला कदापि मांसभक्षण नहीं करेगा। क्योंकि सीधा रास्ता छोड़कर विवादास्पद मार्ग में चलने की कोई भी हिम्मत नहीं करेगा। ४९ वे श्लोक में सब प्रकारके मांसों के भक्षण से निवृत्त होने का मनुजी ने उपदेश किया है। इससे विधिपूर्वक मांस खाने से दोष नहीं माननेवालों का पक्ष सर्वथा निर्बल ही है; क्योंकि देवताओं की मांसाहार करने की प्रकृतिही नहीं है। यदि सौ मन मांस देवता के सामने रक्खा जाय तो भी एक छटांक भी कम नह

होगा । दस बकरो को अगर देवता के मन्दिर में रात को रखकर चारों तरफ से उस मन्दिर की रक्षा की जाय, फिर प्रातः काल अगर मन्दिर खोलकर देखा जाय तो उन दस बकरो में से एक भी कम नहीं होगा । इससे यह स्पष्ट होता है कि मासमात्र के लोभी लोग, विचारे भोले भाले लोगों को भरमाकर नाहक दूसरे के प्राणों का नाश कराते हैं । अपनी जिह्वा की क्षणभर तृप्ति के लिये विचारे जीवों के जन्म को नष्ट कराते हैं ।

वह एक भक्तलोग देवी के सामने मनोती करते हैं कि “ हे माता जी ! मेरा लड़का यदि अमुक रोग से मुक्त होगा तो मैं आपकी एक उक्का चढाऊँगा ” । अगर कर्म के योग से-घालक के आयुष्यकालसे आराम हुआ तो मानता करनेवाले लोग समझते हैं कि माताजी ने कृपा करके मेरे लड़के का जोषदान दिया, तब खुशी होकर निरपराधी बकरे को घाजे गाजे के साथ मूर्छित करके देवी के पास लेजाते हैं और बहापर उसको नहलाकर और फूल चढाकर तथा ब्राह्मणों से स्पर्श प्राप्त करानेवाले मन्त्रों को मारने के समय पढाकर बकरे का प्राण निर्दय रीति से निकालते हैं । यहापर एक कवि का वाक्य याद आता है कि -

“ माता पासे घेटा मागे कर बकर का साँटा ।

अपना पूत खिलारन चाह पूत दूजे का नाटा ।

हो दिवानी दुनिया ” ।

देखिये ! हमारे के पुत्र को मार कर अपने पुत्र की



शान्ति चाहनेवाली स्वार्थी दुनियां को । यहाँपर ध्यान देना उचित है कि पहिले मानतारूप कल्पना ही झूठी है । अगर मानता से देवी आयुष्य को बढ़ाती होती तो दुनियां में कोई मरता ही नहीं । जो लोग मानता मानते हैं उनसे अगर शपथपूर्वक पूछा जाय तो वह भी अवश्यही यह स्वीकार करेंगे कि सभी मानता हमलोगों की फलीभूत नहीं होती । कितनी ही दफे हजारों मानता करने पर भी पुत्रादि मरण को प्राप्त होता ही है । अतएव मानता दोनों प्रकारसे व्यर्थ ही है, क्योंकि रोगी की अगर आयुष्य है तो कभी मरनेवाला नहीं है तब मानता का कोई प्रयोजन नहीं है, और यदि आयुष्य नहीं है तो बचनेवाला नहीं है, तो भी मानता निष्फल है ।

और भी विचारिये कि-यदि बकरे की लालच से देवी तुम्हारे रोगों को नष्ट करेगी तो वह तुम्हारी चाकरानी ठहरे, अथवा रिश्वत ( घूस ) लेनेवाली हुई; क्योंकि जिससे माल मिले उसका तो भला करे और जिससे न पावे उसका भला न करे । घूस खानेवाले की दुनियां में कैसी मानमर्यादा होती है सो पाठक स्वयं विचार कर ही सकते हैं ।

महाशय ! माता शब्द का अर्थ पहिले विचारिये ! जो सर्वथा पालन पोषण करती है वही माता कही जाती है और जिसके पालन बकरे का बलिदान किया जाता है वह जगदम्बा के नाम से दुनियां में कैसे प्रसिद्ध हो सकती है ? । क्योंकि जो समस्त जीवोंकी माता है वही जगदम्बा कही जा सकती है; तो समस्त जीवोंके बीचमें

बकरा आदि भी ( जो बलि दिये जाते हैं ) आये, उनकी भी तो माता हो ठहरी न। अब सोचिये कि एक पुत्र को खाकर माता दूसरे को बचाये, ऐसा कभी होसकता है? क्योंकि माताके सभी पुत्र समान ही होते हैं। अज्ञानी लोग स्वार्थी होकर माता की मर्जी ने विशुद्ध आचरण करके जीवहिंसा के लिये माहस करते हैं, उसी कारण से इस समय महामारी हैजा, प्लग आदि महाकष्ट को लोग भोगते हैं। क्याकि माता हाथ में लाठी लेकर नहीं मारती। केवल परोक्ष रीति से मनुष्यों की अनीति का दण्ड देती है। मैंने स्वयं देखा है कि विन्ध्याचल में देवीजी का मन्दिर है, वहा पर हजारों संस्कृत के पण्डित विशेष करके नवरात्र में मिलते हैं और प्रातः काल से लेकर संध्या समय तक वलोग समस्त सप्तशती ( दुर्गा पाठ ) का पाठ करते हैं, जिसमें कि दुर्गा की भक्ति की प्रशंसा ही है, किंतु वहा पर अनाथ, निर्धन, और गरीब से गरीब बकरे और पाठे का बलि दान जो देते हैं वह देखकर उनके भक्तों के मनमें भी एक दफे शङ्का होती है कि ऐसी हिंसा करने पूजा करना कहा से चला होगा? माता भी अपने पुत्र के मारने से नाराज होकर हैजा आदि रूपसे उपद्रव करती है तब ब्राह्मण यैरह भागते हैं और कितनेही लोग बकरे के मागानुगामी होते हैं। यह बात बहुत बार लोगों को प्रत्यक्ष देखने में आती है, और स्वयं अनुभव किया जाता है तथापि पक्षी दुई गद्दे की पूँछ को छोड़तेही नहीं। माता भी भक्ति बकरे माग्ने से नहीं दाती है। अपने २ मत में मानी हुई काली, महाकाली, गौरी,

गान्धारी, अम्बा, दुर्गा वगैरह की सेवा उत्तम २ पदार्थों को चढ़ाकर करनी चाहिए। कितनेही लोग दुर्गापाठ की साक्षी देकर पशुपूजा के लिए आग्रह करते हैं, उन लोगों को नमस्सना चाहिये कि “पशुपुष्पैश्च धूपैश्च” यह जो पाठ है उसमें विचार कीजिए कि पुष्प को जैसे अखंडित चढ़ा देते हैं वैसे ही पशु को भी चढ़ा देना चाहिए याने चढ़ाते समय यह प्रार्थना करनी चाहिए कि हे जगदम्बे ! आपके दर्शन से जैसे हम लोग अभय और आनन्द से रहते हैं वैसे ही तुम्हारे दर्शन से पवित्र हुआ यह बकरा जगत में निर्भय होकर विचरे। अर्थात् किसी मांसाहारी की छुरी उसके गले पर न फिरे। ऐसा संकल्प करके बकरे को छोड़ना चाहिए, जिससे कि पुण्य हो और माता भी प्रसन्न हो, तथा जगदम्बा का सच्चा अर्थ भी घटित हो जाय। अन्यथा जगदम्बा नाम रहने पर भी जगद्धक्षिणी हो जायगी।

महानुभव ! मनुजीने ४८ और ४९ वे श्लोक में प्राणियोंके बध से स्वर्ग का निषेध स्पष्ट दिखलाया है। यदि कदाचित् उन श्लोकों को कल्पित मानोगे तो मांसाहार से स्वर्ग होता है, यह कल्पित क्यों न माना जाय ? जब कि दोनों कल्पित नहीं हैं तो यही दोनों श्लोक बलवान् हैं और बलवान् से दुर्बल बाधित होता है। और देखिये उसी अध्याय के ५३-५४-५५ श्लोकों को:-

“वर्षे वर्षेऽश्वमेधेन यो यजेत शतं समाः ।

मांसानि च न खादेद् यस्तयोः पुण्यफलं समम् ॥५३॥

भाषार्थ—यद्यपि २ में एक पुरुष अश्वमेध करके सौ वर्ष तक यज्ञ करे और एक पुरुष बिल्कुल कोई मास न खाये तो उनदोनों का समान ही फल है ।

“ फलमूलाशनैर्मेवैर्मुन्यन्नाना च भोजनैः ।

न तत्फलमवाप्नोति यन्मासपरिवर्जनात् ” ॥ ५४ ॥

अर्थात्—जो पवित्र फल मूलादि तथा नीधारादि के भोजन करने से भी फल नहीं मिलता वह केवल मासाहार के त्याग करने से ही मिलता है ।

“ मास भक्षयिताऽमुनः यस्य मासपिहादभ्यहम् ।

एतन्मासस्य मासत्वं प्रवदन्ति मनीषिणः ” ॥ ५५ ॥

याने जिसका मास मैं खाता हूँ वह मुझको भी जन्माश्रित में अवश्यही खाया-पेना मास ” शब्द का अर्थ महात्मा पुरुषों ने कहा है ।

विशेष—५३ वें श्लोक में लिखा है कि, सौ वर्ष तक अश्वमेध यज्ञ करनेसे जो फल मिलता है वह फल मासाहार मात्र के त्याग करने से होता है । हिन्दू शास्त्रानुसार अश्वमेध की विधि करना इस समय बहुत कठिन है, क्योंकि यदिले तो ममस्त पृथ्वी जीतना चाहिये, तब अश्वमेध यज्ञ करने का अधिकारी होता है और तिसपर भी लाखों रुपये खर्च होते हैं और इतने पर भी हिमाज्ज्य दोष होता ही है, ऐसा सारथ्यतायकी मुदी में दिखलाया है—” स्वल्प सद्गुर सपरिहार सप्रत्यक्षमप्य ” अर्थात् स्वल्प, सद्गुर याने दोषसहित यज्ञ का पुण्य है और सपरिहार याने कितने ही प्रायश्चित्त

करके शुद्ध करने योग्य, तथा सप्रत्यक्षमर्थ अर्थात् यदि न होवे तो पुण्य भोगने के समय हिंसाजन्य पाप भी अवश्य सहना पड़ेगा, इत्यादि ।

यद्यपि इस विषय में वैदिकधर्म को नहीं मानने वाले के साथ विवाद है तो भी मनुजी ने मांसाहार त्याग करने से जो फल दिखलाया है वह तो सबके मत में निर्विवाद और अनायाससाध्य होने से सर्वथा स्वीकार करने के योग्य है । ५४ वें श्लोक में लिखा है कि, मुनियों के आचार पालने से जो पुण्य मिलता है वह पुण्य केवल मांसाहार के त्याग करने से ही मिलता है, अर्थात् शुष्क जीर्ण पत्राहारादि से जो लाभ होता है वह लाभ मांसाहार के त्याग करने से होता है । ऐसे सरल, निर्दोष, निर्विवाद, मार्ग को छोड़कर सदोष, विवादास्पद, पर के प्राणघातक कृत्यों से स्वर्ग को चाहनेवाले पुरुष को ५५ वे श्लोक पर अवश्य दृष्टि देनी चाहिये । मांस शब्द की निरुक्ति में ऐसा लिखा है कि “ मां ” याने मुझको खानेवाला “ स. ” याने वह होगा, जिसका मांस मैं खाता हूँ, ऐसा मांस शब्द का अर्थ मनुजी कहते हैं । अब मनुजी के वाक्य को मान करके यज्ञादि करने वालों को ध्यान रखना चाहिये कि स्वर्ग जाने के लिये बहुत से रास्ते हैं तो फिर समस्त प्रजा के अनुकूल रास्ते से जानाही सर्वथा ठीक है याने प्रजा वर्ग के प्रतिकूल रास्ते से जाना उचित नहीं है ।

पुराणों ने भी पुनः २ कर हिंसा का निषेध किया है । देखिये व्यासजी ने पुराणों में इस तरह कहा है—

“ज्ञानपालापरिक्षिते ब्रह्मचर्यदयाञ्भसि ।

स्तात्वाऽतिविमले तौर्ये पापपङ्कापहारिणि” ॥१॥

“यानाग्नौ जीवकुण्डस्ये दममारुतदीपिते ।

असत्कर्मसमित्सेपैरग्निहोत्र कुरुत्तमम्” ॥२॥

“कपायपशुभिर्दुष्टैर्धर्मकामार्थनाशकैः ।

शममब्रह्मर्षिज्ञ विधेहि विहितं युधे” ॥३॥

“पाणिग्रातास्तु यो धममीहते मूढपानसः ।

स वाञ्छति सुगार्ष्टिं कृष्णाऽहिमुखकोटरात्” ॥४॥

अर्थात्—ज्ञानरूप पाली से युक्त ब्रह्मचर्य और दया रूप सलमय अत्यन्त निर्मल पापरूप कीचट को दूर करनेवाले तौर्य में स्नान करके ध्यानान्निमय दमरूप वायु से मतल हुआ जीवरूप कुण्ड में असत्कृत्यरूप पाटा से उत्तम अग्निहोत्रो को करिये। क्रोध मान, माया, लोभ आदि कपायरूप दुष्ट पशुआ को ( जो धम, अर्थ तथा काम को नाश करने वाले हैं ) शमरूप मन्त्र से मार कर पण्डिता से किये हुए यज्ञ को करो। और पाणियों के नाश से जो धर्म की इच्छा करता है वह श्यामवर्ण सर्प के मुख से अमृत की घृष्टि चाहता है।

विषयन- पुरुषार्थ चारों ओरों से अहिस्तामय यज्ञ को पाटकयोग समझ गये होंगे। इस प्रकार यज्ञ करने से क्या स्थग नहीं मिलना? यदि इस विधि में विश्वास नहीं है तो बिषादास्पद सदोष विधि में तो अत्यन्त विश्वास नहीं किया जा सकता, क्योंकि

वेद के माननेवालों में भी बहुत से लोग हिंसाजन्य कार्य से विपरीत है। देखिये अर्चिमार्गियों के उद्गार-यथा—

‘देवापहारव्याजेन यत्रव्याजेन येऽथवा ।

ग्रन्ति जन्तून् गतघृणा घोरां ते यान्ति दुर्गतिम्’ ॥१॥

भावार्थ—देव की पूजा के निमित्त या यज्ञ कर्म के निमित्त से जो निर्दय पुरुष प्राणियों को निर्दय होकर मारता है वह घोर दुर्गति में जाता है, अर्थात् दुर्गति को पाता है।

वेदान्तियों के वचन को सुनो—

‘अन्ये तमसि मज्जाम. पशुभिर्ये यजामहे ।

हिंसा नाम भवेद् धर्मो न भूतो न भविष्यात्’ ॥२॥

भावार्थ—जो हमलोग यज्ञ करते हैं वह अन्धकारमय स्थान में डूबते हैं क्योंकि हिंसा से न कदापि धर्म हुआ और न होगा, ऐसे वाक्य अनेक जगह में दिखाई पड़ते हैं। तथापि आग्रह में डूबे हुए पुरुष लाभालाभ का विचार न करके सत्य वस्तु का आदर नहीं करते हैं और न युक्ति को देखते हैं। देखिये व्यासजी ने चौथे श्लोक में कहा है कि—यदि सर्प के मुख से अमृतवृष्टि होती तो हिंसा से भी धर्म हो सकता है, यह व्यासजी का कैसा युक्तियुक्त वाक्य है और युक्तियुक्त वाक्य किसीका भी हो तो उसके स्वीकार करने को समस्त लोग तैयार होते हैं; फिर व्यास ऐसे कविवर के वाक्य को कौन नहीं मानेगा ? ।

मनुजी ने ५३-५४-५५ वें श्लोक में जो अहिंसा मार्ग दिखाया है वह समस्त मनुष्यों के माननेयोग्य है क्योंकि अहिंसा ही सब कल्याणों को देने वाली है इस विषय में जैनाचार्यों के वाक्यामृत को देखिये-

“ क्रीडाभू सुकृतस्य दुष्कृतरज सहारनात्या भयो-  
 दन्वन्नौर्व्यसनाग्निमेघपटलो सकेतदूती श्रियाम् ।  
 निश्रेणिस्त्रिदिवोरुस प्रियसखी मुक्ते कुगत्यर्गला  
 सत्तपु क्रियता कृपैव भवतु यलेशैरशेषं परै ” ॥१॥

भावार्थ—प्राणियों में दयाही करनी चाहिये, दूसरे क्लेशों से कुछ प्रयोजन नहीं है। क्योंकि सुकृत का क्रीडा करने का स्थान अहिंसा है अथात् अहिंसा सुकृत को पालन करनेवाली है और दुष्कृतरूप धूली को उड़ाने के लिये वायु समान है, सत्तारूपी समुद्र के तरने के लिये नौशाममान है, और व्यसनरूप द्वायाग्नि के शान्त करनेके लिये मेघकी घटा के तुल्य, तथा लक्ष्मी के लिये सकेतदूती है, अथात् जैसे दूती स्त्री या पुरुष को परस्पर मिला देती है वैसेही पुरुष का और लक्ष्मी का मेघ अहिंसा करा देती है और म्यग म चढ़ने के लिये सोपानपट्टि है तथा मुक्ति की प्रियसखी कुगति के रोक्ने के लिये अगला अहिंसा ही है।

वियेचन-अहिंसा ही समस्त अभीष्ट वस्तुओं को देनेवाली है। इस पर किसी २ का यह शङ्का उत्पन्न होगी कि ब्रह्मचर्यपालन, परोपकार, सत्ताप, ध्यान, तप, आदि धर्म, शास्त्र में जो कहे हुए हैं वह व्यर्थ हो जायेंग



क्योंकि केवल दया करनेही की सूचना की गई है और अन्य क्लेशों की मनाही की है । उसके उत्तर में समझना चाहिए कि जिसके हृदय में अहिंसा देवी का थोड़ा बहुत प्रतिविम्ब पड़ा हुआ है उसके हृदय मन्दिर में ब्रह्मचर्य, परोपकार, सन्तोष, दान, ध्यान, तप, जपादि समस्त गुणों की श्रेणी बैठी हुई है अगर न हो तो दयादेवी निरुपद्रव रह ही नहीं सकती । अहिंसारूप सुन्दर बगीचे में दान, शील, तप, भावादि क्या रियां सुशोभित हैं । और कारुण्य, मैत्री, प्रमोद, और माध्यस्थ-ये चार प्रकारकी भावनारूप नाली से शान्तिरूप जल इधर उधर बहता है । तथा दीर्घायुष्य, श्रेष्ठशरीर, उत्तमगोत्र, पुष्कल द्रव्य, अत्यन्त बल, ठकुराई, आरोग्य, अत्युत्तम कीर्तिलतादि वृक्षों की पङ्क्ति कल्लोल कर रही है, और विवेक, विनय, विद्या, सद्विचार आदि की सरल और सुन्दर पत्रपङ्क्तियां प्रफुल्लित होकर फैल रही हैं; तथा परोपकार, ज्ञान, ध्यान, तप, जपादि रूप पुष्पपुञ्ज भव्यजीवों को आनन्दित कर रहा है, एवं स्वर्ग, अपवर्ग रूप अविनश्वर फलों का वुभुक्षित मुनि आस्वादन कर रहे हैं; ऐसे अहिंसारूप अमूल्य बगीचे की रक्षा के लिये, मृषावाद-परिहार, अदत्तादान-परिहार, ब्रह्मचर्य-सेवा, परिग्रह-त्याग रूप अटल अभेद्य ( काम क्रोधादि अनादिकाल के अपने शत्रुओं से दुर्लङ्घ्य ) किलेकी आवश्यकता है । विना मर्यादा कोई चीज नहीं रह सकती, अतः एव अहिंसारूप अत्युपयोगी बगीचे के बचाने के लिये समस्त धर्मवाले न्यूनाधिक ध्यान सन्ध्यादि धर्मकृत्यों को करते हैं, यह बात सर्वथा

माननीय है। यदि इस बातके न मानने वालेको नास्तिक कहा जाय, तो अतिशयोक्ति नहीं है। जीवहिंसा के समान दूसरा कोई पाप नहीं है और दया के समान दूसरा कोई धर्म नहीं है। इसलिये हिंसा से कभी धर्म नहीं होता, इसक लिये कहा है कि—

“ यदि ग्रात्रा तोये तरति, तरणिर्यद्युदयते  
प्रतीच्या, सप्तार्चिर्यदि भजति शैत्य कथमपि ।  
यदि क्षमापीठ स्यादुपरि सकलस्यापि जगत  
प्रभूते सत्त्वाना तदपि न वध कापि सुकृतम्”॥१॥

भाषार्थ—यद्यपि जल में पत्थर तैरता नहीं है, यदि वह भी किसी प्रकार तैरे, और सूर्य पश्चिम दिशामें उदय नहीं होता, यदि वह भी किसी प्रकार उदय हो, और अग्नि कदापि शीतल नहीं होती, यदि वह भी (सीता पेसी महासती के प्रभाव से) शीत हो जाय, एवं पृथ्वी कभी अधोभाग से ऊपर नहीं होती, यदि वह भी हा नौ प्राणियों का वध कभी सुकृत को उत्पन्न नहीं करेगा। और इसी बात को दृढ़ करने के लिये जैनाचार्यों ने कहा है कि—

“ स कमलवनमग्नेवासर भास्वन्स्ता—  
दमृतमुरगवज्रघात साधुवाट निवादात् ।  
रूपगममजीणाजीवित कालकूटा—  
दभिलषति वधाद् य प्राणिना धर्ममिच्छेत्”॥१॥

भावार्थ-जो पुरुष प्राणियों के वध से धर्म की इच्छा करता है वह दावानल से कमल की इच्छा करता है, या सूर्य के अस्त होने पर दिन की वाञ्छा करता है, अथवा सर्प के मुखसे अमृत की अभिलाषा करता है, तथा विवाद ( झगड़े ) से अपने को अच्छा कहलाना चाहता है, अजीर्ण से रोगकी शान्ति चाहता है । और हलाहल (जहर) से जीने की इच्छा करता है ।

विवेचन-यद्यपि पत्थर जल में तैरता नहीं फिर भी यदि किसी प्रकार तैरे, तो भी आश्चर्य नहीं, किन्तु प्राणियों के वध से पुण्य कदापि नहीं हो सकता । धूम-मार्गानुसारी कहते हैं कि हमलोग मन्त्र से पवित्र करके मांस को खाते हैं, अतएव दोष नहीं लगता. किन्तु पुण्य का ही उपार्जन है, यह बात ठीक नहीं है; क्योंकि विवाहादि कृत्यों में मन्त्र पढ़े जाते हैं उसमें विपरीत फल क्यों न हो ? मन्त्रसंस्कृत मांस भक्ष्य है और दूसरा अभक्ष्य है, यह कहना मात्र है; किन्तु मांसमात्र अभक्ष्य ही है; क्योंकि विष को मन्त्र से संस्कृत करोगे तो भी मारेगा और असंस्कृत रहने पर भी मारेहीगा । जान कर खाने में या अनजान से खाने में, जीने के लिये या मरने के लिये, या किसी भी रीति से खाया जाय तो भी प्राणनाश ही करेगा । हिंसाजन्य पाप का नाश कभी नहीं होता । बुद्धजी के ही वचनों को देखिये—

“ इत एकनवति कल्पे शक्यता मे पुरुषो हतः ।

तेन कर्मविपाकेन पादे विद्धोऽस्मि भिक्षवः ! ” ॥ १ ॥

अर्थात्—इस भय से एकानवे कल्प में मने शक्ति से पुरुष को मारा या, उससे उत्पन्न हुए पाप कम के विपाक में, हे साधुजन ! मैं कण्टक से पाद में बिद्ध हुआ हूँ । किये हुए कर्म, भवान्तर में भोगनेही पड़ते हैं " यादृश क्रियते कर्म तादृश प्राप्यते फलम् " याने जैसा कर्म किया जाता है वैसाही फल मिलता है । कर्म की किसीका भी लिहाज नहीं है । पशु मारनेवाला जरूर पाप का भागी होता है और नरक में जाता है ।

यथा—

“ यावन्ति पशुरोमाणि पशुगात्रेषु भारत । ।

तावद् वर्षसहस्राणि पन्यन्ते पशुघातका ” ॥१॥

भावार्थ—हे भारत ! पशु के शरीर में नितने गोम ह उतने हजार वर्ष पशु के घातक नरक में जाकर दुःख भोगते हैं । याने मथहत-कमानुसार ताड़न, तर्जन छेदन, भेदनादि क्रिया को महत्त है । ऐसे रूप लेख रहने पर भी हिंसा में धर्म मानने वाले मनुष्य, महानुभाव भद्रदागों को धर्म में डालने के लिये कृत्युक्ति देते हैं कि 'विधिपूर्वक मांस खाने से बचेंगे होता है, इतनी आज्ञा देने से अविधि से मांस खानेवाले लोग भय से एक जायेंगे और हिंसा भी नियमित हो होगी । ' इत्यादि जुसित विचारों से उत्तर में समझना चाहिये कि-अविधि से मांस खानेवाले तो अपने आत्मा की निन्दा और पश्चात्ताप भी करेंगे, क्योंकि आत्मा का स्वभाव मांस खानेका नहीं है, किन्तु विधिपूर्वक मांस खानेवाले तो पश्चात्ताप भी नहीं करते,

बल्कि धर्म मानकर प्रसन्न होते हैं, तथा एक दफे मांस का स्वाद लेने से समय समय पर देवपूजा के बहाने से उदर की पूजा करेंगे और हिंसा के निषेध करनेवालों के सामने विवाद करने को तैयार होंगे । तब सोचिये कि इससे अनर्थ हुआ कि लाभ हुआ ? इस बात का विचार बुद्धिमानों को करना चाहिए । मैं कह सकता हूँ कि स्वर्गकी लालचसे अन्धश्रद्धावाले अनर्थ करते हैं । सांख्य लोग भी मांस भोजियो के प्रति आक्षेप पर्वक उपदेश करते हैं ।

यथा—

“यूपं छित्त्वा पशून् हत्वा कृत्वा रुधिरकर्दमम् ।

यद्येवं गम्यते स्वर्गे नरके केन गम्यते ? ” ॥ १ ॥

अर्थात्—यज्ञस्तम्भको छेदकर, पशुओं को मारकर, रुधिर का कीचड़ करके यदि स्वर्ग में गमन होता हो, तो फिर नरक में किन कर्मोंसे गमन हो सकेगा ? अर्थात् जीवहिंसा के समान पाप दुनिया भर में नहीं है । वैसे क्रूरकर्मके करने से यदि स्वर्ग में गमन होता हो तो हिंसासे अतिरिक्त कौन कर्म है कि जो नरक में लेजावे । देखिये तुलसीदास के अहिंसा-पोषक वचनों को :—

यथा—

“ दया धर्म को मूल है पापमूल अभिमान ।

तुलसी दया न छोड़िये जबलग घट में प्रान ” ॥१॥

अर्थात्—धर्म का मूल दया है, तो हिंसा जहाँ होगे

वहाँ पर दया का नाम भी नहीं रहेगा। और मूल बिना वृक्ष रह नहीं सकता और वृक्ष के बिना फल नहीं हो सकता, यह बात साधारण मनुष्य समझ सकता है, जैसे कहा है कि—

“ दयामहानदीतीरे सर्वे धर्मास्तृणाद्भूरा ।

तस्या शोषमुपेताया कियन्नन्दन्नि ते चिरम् ? ” ॥१॥

भावार्थ—दयारूप महानदी के तीरमें सभी धर्म तृणाद्भूर के समान ह। उस नदी के सूख जाने पर वे अद्भूर कहा तक आनन्दित रहेंगे ?

विवेचन—नदी के तीर में वृक्ष, घास, लता आदि सभी वृद्धि को प्राप्त होते हैं, नदी के जल की शीतल हवा के स्पर्श होने से नष्टपल्लवित रहते हैं, किन्तु नदी वर्षा के अभाव से यदि शुष्क हो जाये तो उसके आधार से उत्पन्न सभी धनस्पति नष्ट हो जाती है, वैसे ही दयारूप नदी के अभावसे धर्मरूप अद्भूर स्थिर नहीं रह सकते। नीतिशास्त्रकारने भी दया की मुख्यता दिखलाई है।

अथ—

“ यथा चतुर्भिः कनकं परीक्ष्यते निघर्षणच्छेदनतापताडनैः ।  
तथैव धर्मो विदुषा परीक्ष्यते भूतेन शीलेन तपोदयागुणैः ” ॥१॥

अर्थात्—जैसे निघर्षण ( कसौटी पर कसना ) तथा छेदन ( काटने ) ताप ( तपाने ) ताडन ( पीटने )

इन गायार्थों का भावार्थ पहिलेही लिखा जा चुका है, इसलिये अब विशेष व्याख्या करने की आवश्यकता नहीं है।

पाठकोंने अच्छी तरह से समझ लिया होगा कि वस्तुतः ब्रह्मचर्य अहिंसा पालन के लिये ही है, तथापि यदि लौकिक व्यवहार पर भी दृष्टि दी जाय तो और भी विशेष स्पष्ट होगा। देखिये किसीकी बहिन या स्त्री पर कुदृष्टि करनेसे जो दुःख होता है उसका विवेचन करना असंभव है और दुःख देना ही अहिंसा का स्वरूप है। अतएव ब्रह्मचर्य पालन अहिंसा के लिये है और उस ब्रह्मचर्य को शील कहते हैं। अथवा शीलसे सदाचार भी लिया जाता है और जिसके पालने में किसीको बाधा न हो वही सदाचार कहलाता है; अतएव सदाचार सबका उपकारक ही होता है, क्योंकि उससे किसीका भी अपकार नहीं होता।

यथा—

“ लोकापवादभीरुत्वं दीनाभ्युद्धरणादरः ।

कृतज्ञता सुदाक्षिण्यं सदाचारः प्रकीर्तितः ” ॥ १ ॥

भावार्थ—प्रामाणिक लोगोंके अपवादसे डरना, और दीनोंके उद्धार में आदर करना, तथा आदर किये हुवे गुणोंको जानना तथा सुन्दर दाक्षिण्यको सदाचार कहते हैं। ऐसे सुन्दर आचार को ही शील कहते हैं; तथा जिसके आचरण से इन्द्रियोका निग्रह होता है उसे तप कहते हैं, अर्थात् कषायोंकी शान्ति और सर्वथा आहारका त्याग ही तप है।

यथा—

“ कषायविषयाऽऽहारत्यागो यत्र विधीयते ।

उपवास स विज्ञेयः शेषं लङ्घनकं विदुः ” ॥ १ ॥

अर्थात्—क्रोध, मान, माया, लोभ, राग, द्वेषादि कषाय और पञ्चेन्द्रियके विषयोंका तथा आहारका जिसमें त्याग है उसीको उपवास कहना चाहिये, इससे अतिरिक्त तपस्या को तपवेत्ता लोक लङ्घन कहते हैं ।

लेकिन बहुतोंको देखकर आश्चर्य होता है कि दशमी के रोज खान पान में चार आने से उनका कार्य सिद्ध होता है, किन्तु एकादशी के रोज आठ आने का माल उड़ जाता है तो भी उपवास ही कहा जाता है, यह क्या कोई उपवास ( तप ) है ? जिस तपसे कर्मोंका नाश हो उसी का नाम तप है । मन, वचन और शरीरसे किसी जीवकी हानि नहीं करना, किन्तु समस्त जीवों को अपने समान ही मानने को दया कहते हैं क्योंकि जैसे अपने शरीर में फोड़ा होनेसे वेदनाका अनुभव होता है और उसके हजारों उपचार करने का प्रयत्न किया जाता है, वैसे ही अन्य के लिये उपचार करना सर्वथा पण्डितों को उचित है, क्योंकि अन्यजीवों पर जो दया नहीं करता वह कदापि पण्डित नहीं कहलाता है ।

यथा—

“ आत्मवत् सर्वभूतेषु परद्रव्येषु लोष्ठवत् ।

मातृवत् परदारेषु यः पश्यति स पण्डितः

( यः पश्यति स पश्यति ) ” ॥ १ ॥



भावार्थ—जो पुरुष सब प्राणियोंमें अपनी आत्मा के समान वर्तान करता है और दूसरेके द्रव्य में पत्थर के समान बुद्धि करता है तथा परस्त्रीको माताकी तरह देखता है वही पण्डित है, अथवा वही नेत्रवाला है।

देखिये, पूर्वाक्त श्लोक से यह स्पष्ट होता है कि सब प्रकार जीवों को शान्ति देना, यही दया है। और पूर्वाक्त शास्त्र, शील, तप, दया जिसमें हो उसे धर्मरत्न जानना चाहिए। इससे भिन्न कोई धर्म नहीं है, किन्तु इससे भिन्न जो कुछ होगा वह भद्रिक जीवोंको भव-भ्रमण करानेवाला हो होगा। इसी कारणसे नीतिकार श्लोकरत्नोंको भूषण्डलमें छोड़ करके परीक्षा करनेके लिये प्रेरणा करते हैं, तथापि वर्तमान कालके मनुष्य पक्षपातरहित होकर विचार नहीं करते, किन्तु विशुद्ध और निर्मल अहिंसा धर्मका अनादर करके हिंसा करने में कुचुक्तियोंका उपयोग करते हैं। वस्तुतः अहिंसादि सामान्य धर्म समस्त दर्शनानुयायियों को सम्मन है।

यथा—

“ पञ्चैतानि पवित्राणि सर्वेषां धर्मचारिणाम् ।

अहिंसा सत्यमस्तेयं त्यागो मैथुनवर्जनम् ” ॥ १ ॥

अर्थात्—अहिंसा, नृत्य, चोरी का त्याग, ब्रह्मचर्य का पालन और सर्वथा परिग्रह याने मूर्च्छाका त्याग, ये पांच पवित्र महाव्रत समस्त दर्शनानुयायी महापुरुषों को बहुमानपूर्वक माननीय है, अर्थात् संन्यासी, स्नातक, नीलपट, वेदान्ती, मीमांसक, साङ्ख्यवेत्ता, बौद्ध, शाक्त,

शैव, पाशुपत कालामुखी, जङ्गम, कापात्रिक, शाम्भय, भागवत, नम्रव्रत, जटिल आदि आधुनिक तथा प्राचीन समस्त मतवालीने यम, नियम, व्रत महाव्रतादि के नामसे मान दिया है और देते भी हैं। तथा इस विषयमें पुराण भी उस तरह साक्षी दत्त है-

महाभारत शांतिपर्वके प्रथम पाद में लिखा है कि-

“ सर्वे वेदा न तत् कुर्यु सर्वे यज्ञाश्च भारत ।

सर्वे तीर्थाभिषेकाश्च यत् कुर्यात् प्राणिना दया” ॥१॥

भावार्थ—हे अर्जुन ! जो प्राणियोंकी दया फल देती है वह फल चारों वेद भी नहीं देते और न समस्त यज्ञ देते हैं तथा सर्वतीर्थों के स्नान उन्दन भी बड़ फल नहीं दे सकते हैं।

और यह भी कहा है-

“ अहिंसालक्षणो धर्मो ह्यधर्म प्राणिना यथ ।

तस्माद् धर्मार्थिभिर्गोर्कैर् कर्तव्या प्राणिना दया” ॥१॥

अर्थात्—दया ही धर्म है और प्राणियों का यथ ही अधर्म है इन कारणसे धार्मिक पुरुषों का मर्षदा दया ही करनी चाहिये। क्योंकि निष्ठाव फीड़ेसे लेकर इन्द्र तक सबको जाविताशा और मरणभय समान है।

“ अमे यमये कीटस्य सुरेन्द्रस्य सुरालये ।

समाना जीविताऽऽकाङ्क्षा तुल्य मृत्युभय द्वयोः” ॥१॥

इसका भावार्थ ऊपर दिया ही है।

अब जैनशास्त्रके प्रमाणसे दशवैकालिकका यथार्थ वचन दिखलाया जाता है-

“ सव्वे जीवा वि इच्छंति जीविउं न मरिज्जउं ।

तम्हा पाणिवहं घोरं निमांथा वज्जयंति णं ” ॥ १ ॥

भावार्थ—समस्त जीव जीने ही की इच्छा करने हैं किन्तु मरने की कोई भी इच्छा नहीं करता, अतएव प्राणियों का वह घोर पापरूप होनेसे साधुलोग उसका निषेध (न्याग) करते हैं। इस बातको दृढ़ करने हुए तत्त्वैवता कहते हैं कि-

दीयते म्रियमाणस्य कोटिर्जीवित एव वा ।

धनकोटि परित्यज्य जीवो जीवितुमिच्छति ” ॥१॥

अर्थात्—अगर मरते हुए जीवको कोई आदमी करोड़ अशर्फी दे और कोई मनुष्य केवल जीवन दे तो अशर्फियों की लालच को छोड़ वह जीवन की ही इच्छा करेगा, क्योंकि स्वभावसे जीवको प्राणोंसे प्यारी और कोई वस्तु नहीं है। इस बात को विशेष दृढ़ करने के लिये यह दृष्टान्त है-

एक समय राजसभा में बुद्धिमान पुरुषोंने परस्पर विचार करके यह निश्चय किया कि प्राणसे बढ़कर कोई चीज नहीं है ! इस बातको सुनकर राजाने परीक्षा करने के लिये चार पुरुषोंको बुलाया और हर एक के

हाथ में तेलसे भरा हुआ कटोरा देकर आज्ञा दी कि—  
 तुम सब लोग कटोरे को ले करके शहरके किले की  
 चारों तरफ प्रदक्षिणा करो, किन्तु पात्रसे रास्तेमें एक  
 भी बूद तेलका न गिरे, अगर गिरेगा तो पहिले को  
 दसहजार अशफियों का दण्ड होगा, और दूसरे को  
 पचास हजार, तथा तीसरे को लाख और चौथे को कदा  
 गया कि तुम्हारी जान ही लेली जायगी । राजा की  
 इस आज्ञा के यशीभूत होकर चारो आदमी चले, किन्तु  
 कटोरो के भरपूर होने से कुछ न कुछ गिरने का सम्भव  
 था ही इसलिये वे लोग धीरे २ बहुत ही सम्दाल कर  
 चले, किन्तु बैसा करने पर भी पहिले और दूसरे से  
 आधी दूर पहुँचने पर कितनी ही बूँदें गिरीं, तीसरे से  
 अन्त में जाकर कुछ बूँदें गिरीं लेकिन जिससे  
 यह कहा गया था कि तुम्हारी जान ही लेली  
 जायगी, उससे तो एक बूद भी नहीं गिरी । क्योंकि  
 उमने मन, ध्यान और कायाकी एकामता से काम किया  
 था, अर्थात् जसा भरा पुरा कटोरा उसने राजाके पाससे  
 उठाया था वैसा ही पहुँचा दिया । इसलिये राजा  
 देखकर अकित हुआ कि अहो ! देवसे भी दुर्लभ कार्य  
 जीविताशासे हो सकता है । इसलिय निश्चयसे जीवि  
 ताशाको नाश करनेवाले पुरुष महापापी हैं और अभय  
 दान देनेवाला महादानी शास्त्र में कहा गया है ।

यथा—

“ महतामपि दानाना कालेन हीयते फलम् ।

भीताभयप्रदानस्य क्षय एव न विद्यते ”

॥ १ ॥

- “ कपिलानां सदस्त्राणि यो विप्रेभ्यः प्रयच्छति ।  
एकस्य जीवितं दद्याद् न च तुल्यं युधिष्ठिर ! ” ॥२॥
- “ दत्तमिष्टं तपस्तप्तं तीर्थसेवा तथा श्रुतम् ।  
सर्वेऽप्यभयदानस्य कलां नार्हन्ति षोडशीम् ” ॥३॥
- “ नातो भूयस्तपो धर्मः कश्चिदन्योऽरित भूतले ।  
प्राणिनां भयभीतानामभयं यत् प्रदीयते ” ॥ ४ ॥
- “ वग्मेकस्य सत्त्वस्य दत्ता लभयदाक्षिणा ।  
न तु विप्रसहलेभ्यो गोसहस्रमलङ्कृतम् ” ॥ ५ ॥
- “ हेमधेनुधरादीनां दातार मृलभा भुवि ।  
दुर्लभः पुरुषो लोके यः प्राणिष्वभयप्रदः ” ॥ ६ ॥
- “ यथा मे न प्रियो मृत्युः सर्वेषां प्राणिनां तथा ।  
तस्माद् मृत्युभयान्नित्यं त्रातव्याः प्राणिनो बुधैः ” ॥७॥
- “ एकतः क्रतवः सर्वे समग्रवरदक्षिणा ।  
एकतो भयभीतस्य प्राणिनः प्राणरक्षणम् ” ॥ ८ ॥
- “ एकतः काञ्चनो मेरुर्वहुरन्ना वसुन्यरा ।  
एकतो भयभीतस्य प्राणिनः प्राणरक्षणम् ” ॥ ९ ॥

भावार्थ—बड़ेसे भी बड़े दानका फल कुछ काल में क्षीण हो जाता है, किन्तु डरे हुए प्राणीको अभय देनेसे जो फल उत्पन्न होता है उसका क्षय नहीं होता, अर्थात् अभयदान से मोक्ष होता है । १

प्राणीकी हज़ारों कपिला गोपें दी जावें और यदि केवल एक जीवको भी अभयदान दिया जाय तो बराबर ही फल नहीं है, बल्कि अभयदानका फल अधिक है । २

इष्ट वस्तु के दातासे, तपस्या करनेसे तीर्थसेवा से या शास्त्र पढ़नेसे जो पुण्य होता है वह पुण्य अभयदानक सोलहवें भागक सदृश भी नहीं है । ३

भयभीत प्राणीका जो अभयदान दिया जाता है उससे बढ़कर पृथ्वी पर तप अधिक नहीं है अर्थात् सर्वोत्तम अभयदान ही है । ४

एक जीवको अभयदान रूप द्रविणा देनी श्रेष्ठ है, किन्तु भूषित भी हजारों गोओं का दान देना वैसा श्रेष्ठ नहीं है । ५

हेम ( सुवर्ण ), वेनु ( गी ) तथा पृथ्वीके दाता समारम्भ अनेक हैं किन्तु प्राणियों को अभय देने वाले जगन्म दुर्लभ हैं । ६

ह अर्जुन ! जैसे मुझे मृत्यु प्रिय नहीं है वैसे ही प्राणिमात्रको मृत्यु अच्छी नहीं लगती, अतएव मृत्युके भयसे प्राणियोंकी रक्षा करनी चाहिये । ७

एक तरफ समग्रद्रविणायाग और दूसरी तरफ भयभीत प्राणीकी प्राणरक्षा करना बराबर है । ८

एक तरफ सुवर्णका सुमेरुदान, तथा यहुरहनवागी पृथ्वीका दान रक्खा जाय और एक तरफ केवल प्राणीकी रक्षा रक्खी जाय तो समान ही है । ९

निवेद्या—पर्याप्त श्लोक पुराणों में हैं, पाठकोने

उनको देखा होगा कि इनमें अभयदान की ही प्रशंसा की है। जैनशास्त्र में तो अभयदानको मोक्षका कारण माना है। उसी रीति से पुराणों में भी लिखा है, तथापि कितने ही लोग शास्त्रमोहित होकर अभयदानकी महिमा को नहीं समझते। यहाँ पर प्रथम श्लोक सब दानों में अभयदानको ही श्रेष्ठ बतलाता है और अभयदान देनेमें द्रव्यका भी कुछ खर्च नहीं पड़ता है, केवल मनमें दयाभाव रखकर छोटे बड़े सभी जीवों की यथाशक्ति रक्षा तथा क्रूरता का सर्वथा त्याग करना चाहिये; और अपने सुख के लिये अन्य जीवोंका प्राण लेना किसीको उचित नहीं है, इसीसे लिखा हुआ है-

“न गोप्रदानं न महीप्रदानं नाऽन्नप्रदानं हि तथा प्रधानम् ।  
यथा वदन्तीह बुधाः प्रधान सर्वप्रदानेष्वभयप्रदानम्” ॥२९८॥

पृ. ७७ पञ्चतन्त्र ।

अर्थात्—विद्वान् लोग संपूर्ण दानोमें जैसा अभयदान को उत्तम मानते हैं वैसा गोदान, पृथ्वीदान और अन्नदान आदि किसी को भी प्रधान नहीं मानते हैं ।

कितने ही अज्ञानी जीव विना विचारे ही मच्छर, डाँस, खटमल, जूँभा, वगैरह छोटे २ जीवोंको को स्वभाव से ही मार डालते हैं, और बहुत से घोंड़े के बाल की सुरछल से, या हाथ से, या घर में धूँआँ करके, या गरम जल से खटमल आदि जीवों को मारते हैं, परन्तु यदि कोई उनको समझावे तो वे ऊटपटांग जवाब देकर अपना बचाव करने का यत्न करते हैं; लेकिन वस्तुतः वैसे

जीवों के मारने से भी बहुत पाप होता है। इस विषय को बूढ़ करानेवाला वागहपुराण का श्लोक देखिये—

“ जरायुजाण्डजोद्भिज्जस्वेदजानि कदाचन ।

ये न हिंसन्ति भूतानि शुद्धात्मानो दयापरा ” ॥८॥

१३२ अ ५३२ पृ

भावार्थ—मनुष्य, गो, भैंस और बकरी वगैरह एव अण्डज अर्थात् सब प्रकार के पक्षी, उद्भिज्ज याने बनस्पति, और स्वेदज याने खटमल, मच्छर, डास, जूआँ, लीख वगैरह समस्त जंतुओं की जा पुरुष हिंसा नहीं करते हैं वेही शुद्धात्मा और दयापरायण सर्वात्तम हैं ।

विवेचन—पूर्वोक्त श्लोक से स्पष्ट हुआ कि समस्त जीवों की रक्षा करनी चाहिये अर्थात् किसी जीव को किसी प्रकार से भी मारना उचित नहीं है ।

खटमल मच्छर, डास जूआँ वगैरह पहिले तो मनुष्य के पसीने और गंदगी से पैदा होते हैं, किन्तु पीछे वे अपने २ पूर्वजा के सून से उत्पन्न होते हैं । परन्तु जहा कहीं ऐसे जीव मरते हैं वहा पर पहिले से दूने बल्कि चींगुने उत्पन्न होत ह । अत एव उनको मारना लाभदायक न होकर हानिकारकहो है, यद्यपि ये जीव अपना २ काल पूरा करके स्वयं मरेंगे तथापि उनको मारना नहीं चाहिये क्योंकि अभयदान जैसा उत्तम है वैसा कोई भी उत्तम धर्म नहीं है, यह बात पूर्वोक्त श्लोकसे स्पष्ट हो ही चुकी है । इसलिये जब कोई जीव अपने शरीर पर बैठे तो उसे कपड़े से मद्धन में दबा देना चाहिये, और जमीन को भी जहाँ तक बनसके देख देख



कर चलना चाहिये, जिससे कोई जीव मरने न पावे । यदि किसी को कुछ भी द्रव्य न खर्च करके धर्म करने की इच्छा हो तो उसके लिये अहिंसा धर्म के सिवाय कोई दूसरा धर्म नहीं है । इसीसे श्रीमद्भगवद्गीता में भी दैवीसम्पत् और आमुरीसंपत् जो दिखलाई गई हैं, उनमें दैवीसम्पत् तो मोक्ष को देनेवाली है, और आमुरीसम्पत् केवल दुर्गति का कारण है । और दैवीसंपत् में भी केवल अभयदान को ही मुख्य रक्खा है ।

यथा—

“ अभयं सत्त्वसंशुद्धिर्ज्ञानयोगव्यवस्थितिः ।

दानं दमश्च यज्ञश्च स्वाध्यायस्तप आर्जवम् ” ॥ १ ॥

“ अहिंसा सत्यमक्रोधस्त्यागः शान्तिरपैशुनम् ।

दया भूतेष्वलोलुप्त्वं मार्दवं ह्रीरचापलम् ” ॥ २ ॥

“ तेजः क्षमा धृतिः शौचमद्रोहो नाऽतिमानता ।

भवन्ति संपदं दैवीमभिजातस्य भारत ! ” ॥ ३ ॥

गीता, अ० १६

भावार्थ—अभय याने भयका अभाव १, सत्त्वसंशुद्धि-चित्तसंशुद्धि, अर्थात् चित्तप्रसन्नता २, आत्मज्ञान प्राप्त करने के उपाय में श्रद्धा ही, ज्ञानयोगव्यवस्थिति है ३, और अपने भोगने की वस्तु में से यथोचित अभ्यागत को देने को दान कहते हैं ४, बाह्येन्द्रियों को नियम में रखना ही दम कहलाता है ५, तथा ईश्वर की पूजा रूप ही यज्ञ है, क्योंकि यज्ञ का यह अर्थ भगवद्गीता के पृ. २८ कर्मयोग नामक तीसरे अध्याय में २३ वाँ श्लोक

पहिलेही दिख दिया है, कि-‘यज्ञायाचरत कर्म’-  
अर्थात् ईश्वराथ कर्म के स्वीकार से।

अत एव यहा पर भी वही अर्थ घटता है, क्योंकि  
अन्य यज्ञ के हिंसात्म्य होने से अभय, अहिंसा, दया  
तीनों वस्तुष्वप्युक्त २ दिखलाई गई हैं। यदि यहा पर  
हिंसात्म्य यज्ञ का कथन होता तो दैवीसप्त के जो  
छध्वीस कारण गिनाये हैं, उनमें परस्पर विरुद्ध भाव हो  
जाता, अत एव यज्ञ का अर्थ यहाँ पर ईश्वरपूजा से  
अतिरिक्त दूसरा नहीं हो सकता है ६, तन्वयिष्या का  
पाठ ही स्वाध्याय है ७, तप तीन प्रकार का है, वह  
पृ ९४ अध्याय १७ में म कहा है कि—

“ देवद्विजगुरुप्राज्ञपूजन शौचमार्जवम् ।

ब्रह्मचर्यमहिंसा च शरीर तप उच्यते ” ॥ १४ ॥

“ अनुद्वेगश्च वाक्य सत्य प्रियहित च यत् ।

स्वाभ्यासाभ्यसन चैव वाङ्मय तप उच्यते ” ॥ १५ ॥

“ मन प्रसाद सोम्यत्व मौनमात्मविनिग्रह ।

भावमशुद्धिरित्येतद् तपो मानसमुच्यते ” ॥ १६ ॥

भाषार्थ—देव, ब्राह्मण, गुरु और पण्डित की पूजा,  
शौच-अन्तःकरणशुद्धि सरलता, ब्रह्मचर्य, अहिंसारूपही  
शरीर का तप कहलाता है। उद्वेग को नहीं करनेवाला  
वाक्य, सत्य, प्रिय, हितकर और स्वाध्याय तथा अभ्यास  
यह वाङ्मय तप है। मनकी प्रसन्नता चन्द्रमाके तुल्य  
शीतलता, मौन होना, आत्मनिग्रह और भाव की शुद्धता

मानस तप कहलाता है । इस शारीरिक, मानसिक, वाचिक रूपसे तीन प्रकार का तप लिखा है ८; अवकता को आर्जव कहते हैं ९, जिसमें पर की पीड़ा किसी प्रकार की न हो उसे अहिंसा कहते हैं १०, यथार्थ भाषण को सत्य कहते हैं ११, अत्यन्त ताड़न किये जाने पर भी मन में कुछ भी व्याकुलता नहीं आना अक्रोध है १२, उदार भावसे दान देनाही त्याग है १३, मन में उत्पन्न हुए विकल्पों को दवा देनाही शान्ति है १४, परोक्ष में दूसरे के दोषों को नहीं कहना ही अपै-शुन्य है १५, धर्म, अर्थ, काम और मोक्षरूप चार पदार्थों में से किसी पुरुषार्थ के साधन करनेके सामर्थ्यरहित-दीन जीवों में अनुकम्पा करने को दया कहते हैं १६, विषय में लालच के त्याग को अलोलुपता माना है १७ अक्रूरता अर्थात् सरलता को मार्दव कहते हैं १८, अकार्य करने में लोकलज्जा को ही कहते हैं १९, अनर्थदण्डवाली क्रियासे मुक्त होकर स्थिरभाव रखना ही अचपलता है २०; दुःखावस्था में अपनी सत्ता से नहीं हटना अर्थात् गम्भीरताही तेज कहलाती है । २१, शक्ति रहने पर भी किमीसे व्यर्थ परिभवादि पाने पर क्रोध नहीं करनेको क्षमा कहते हैं २३, दुःखों की परम्परा आनेपर भी स्थिरता ( दृढता ) रखना धृति कहलाती है २३, आभ्यन्तर और बाह्य पवित्रता को शौच माना है २४, किसी की बुराई करने की इच्छा नहीं करना ही अद्रोह है २५, अहंकाररहितता को नातिमानता कहते हैं २६ ।

भावः कल्याणवान् पुरुषकोही दैवी संपत् होती है; प्रायः दम्भ मद, अहंकार, क्रोध, निष्ठुरता तथा

अज्ञानादि आसुरीसपत् नरकगामी जीवको होती है, सर्वोत्तम दैवीमपत् दिखाई है, उसमें अभयदानादि छद्मीस गुणोंका वर्णन देखनेसे सिद्ध होता है कि कदापि हिंसा से धर्म नहीं है। देखिये-मनुस्मृति धाराहपुराण कूर्मपुराणादि में तो हिंसा करनेवाले को प्रायश्चित्त दिखलाया है, इसलिये भव्यजीवा को उस प्रायश्चित्त का भागी नहीं बननाही श्रेष्ठ है क्योंकि “प्रक्षालनादि पद्मस्य दूरादस्पृशन धरम्” अर्थात् कीचड़ में पहिले पैर डालकर पीछे धोने की अपेक्षा उसमें पहिलेही से पैर नहीं डालना अच्छा है। यदि ऐसे महापाकर्या पर ध्यान दिया जाय तो कदापि प्रायश्चित्त लेने का समय ही न आवे। मनुस्मृति के ११ वें अध्याय का ४४८ वाँ प्रश्न देखिये।

यथा—

“अभोज्याना तु भुक्त्वाऽन्न स्त्रीशूद्रोऽच्छिद्यमव च ।

जग्वा मासमभक्ष्य च सप्तरात्र यान् विवेत्” ॥१५९॥

भावार्थ—जिसका अन्न खानेलायक नहीं है वैसे चमार आदि शूद्रों का अन्न खाकर, तथा शूद्र का जूठा खाकर, तथा सबदा अभक्ष्यही याने नहीं खाने-लायक मांस को खाकर यदि कोई शुद्ध होना चाहे तो सात दिन तक यद्यपि पानी पीना चाहिये। इत्यादि।

विवेचन—प्रायश्चित्त विधि में मांस खानेसे प्रायश्चित्त भी दिखलाया है, तो भी हिंसा से लोग क्या नहीं डरते हैं? विधिविहित मांस खाने में दास न माननेवालों को देखना चाहिये कि श्रीमद्भागवतोक्त चतुर्यं स्कन्ध क २५

वें अध्याय में—प्राचीनवर्हिष राजाने नारद जी से पूछा कि मेरा मन स्थिर क्यों नहीं रहता है ? तब नारदजी ने योगबल से देखकर कहा कि आपने जो प्राणियों के बधवाले बहुत से यज्ञ किये हैं इन्हींसे आपका चित्त स्थिर नहीं रहता है। ऐसा कहकर योगबल से राजा को यज्ञमें मारे हुए पशुओंका दृश्य आकाश में दिग्लयाया और नारदजीने कहा कि हे राजन् ! दया रहित होकर हजारों पशुओं को यज्ञ में जा तुमने मारे हैं वे पशु इस समय क्रुध होकर यह रास्ता देख रहे हैं कि राजा, मरकर कब आवे और हम लोग उसको अर्खों से काट कर कष अपना बदला चुकायें। देखिये श्रीमद्भागवत के चतुर्थ स्कन्ध में—

“ भो भोः ! प्रजापते ! राजन् ! पशून् पश्य त्वयाऽध्वरे ।  
संज्ञापितान् जीवसङ्घान् निर्घृणेन सहस्रशः ” ॥ ७ ॥

“ एते त्वां संप्रतीक्षन्ते स्मरन्तो वैगसं तव ।  
संपरंतमयैः कूटैश्छिन्दन्त्युत्थितमन्यवः ” ॥ ८ ॥

इन दोनों श्लोकों का भावार्थ ऊपरही स्पष्ट हो चुका है ।

इसके बाद प्राचीनवर्हिष राजा भयभीत होकर नारद के चरण पर गिर पड़ा और कहने लगा कि हे भगवन् ! अब मैं हिंसा नहीं करूंगा; मेरा उद्धार कीजिये। तब नारदजीने ईश्वरभजनादि शुभकृत्यों को बतला कर उसका उद्धार किया; यह बात श्रीमद्भागवत-में लिखी है। इस स्थल में विशेष न लिखकर श्रीमद्भा-

गवत के चतुर्थस्कन्ध को देखजाने का मे अनुरोध करता हूँ । यज्ञ में हिंसा करने का निषेध महाभारत शान्ति पर्व के मोक्षाधिकारमें अध्याय २७३ पृष्ठ १५५ में लिखा है ।

यथा—

“तस्य तेनानुभावेन मृगहिंसाऽऽत्मनस्तदा ।

तपो महत् समुच्छिन्न तस्माद् हिंसा न यज्ञिया” ॥१८॥

“अहिंसा सकलो धर्मोऽहिंसाधर्मस्तथा हित ।

सत्य तेऽहं प्रवक्ष्यामि नो धर्मं सत्यवादिनाम्” ॥२०॥

भावार्थ—स्वर्ग के अनुभव से एक मुनिने मृगकी हिंसा को तब उस मुनिका जन्मभर का बड़ा भारी तप नष्ट होगया, अतएव हिंसासे यज्ञ भी हितकर नहीं है । वस्तुतः अहिंसा ही सकल धर्म है और अहिंसा धर्म ही सच्चा हितकर है । मैं तुम से सत्य कहता हूँ कि सत्यवादी पुरुषका हिंसा करनेका धर्म नहीं है ।

विवेचन—पू्योंक दोनों श्लोकोंमें लिखा है कि किसी मुनिक आगे मृगका रूप धर कर धर्म आया । तब उसको मुनिने स्वर्गके लिय मारा, इस कारणसे मुनिका सब तप नष्ट हागया । तो विचार करने की बात है कि जब ऐसे मुनिका भी तप हिंसा करने से नष्ट होगया तब विचारे उन लोगों का क्या हाल होगा कि जिन्होंने कभी तप का लेशमात्र भी नहीं अर्जन किया ? केवल सात्त्विक सुखमें लम्पट यज्ञ निमित्त हिंसा करके कौनसी

गति को पावेंगे ? यही विचारलेना चाहिये ? तथा देखिये महाभारत शान्तिपर्व के मोक्षधर्माधिकार अध्याय १६५ पृष्ठ १८१ में यज्ञ का स्पष्ट ही निषेध किया है—

यथा—

- “ छिन्नस्थूणं वृषं दृष्ट्वा विलापं च गवां भृशम् ।  
गोग्रहे यज्ञवाटस्य प्रेक्षमाणः स पार्थिवः ” ॥ २ ॥
- “ स्वस्ति गोभ्योऽस्तु लोकेषु ततो निर्वचनं कृतम् ।  
हिसायां हि प्रवृत्तायामागीरेषां तु कल्पिता ” ॥ ३ ॥
- “ अव्यवस्थितमर्यादैर्विसूदैनान्स्तिकैर्नरैः ।  
संशयात्मभिरव्यक्तैर्हिंसा समनुवर्तिता ॥ ४ ॥
- “ सर्वकर्मस्वहिंसा हि धर्मात्मा मनुरब्रवीत् ।  
कामकाराद् विहिंसन्ति बह्विघ्नान् पशून् नर ” ॥ ५ ॥
- “ तस्मात् प्रमाणतः कार्यो धर्मः सूक्ष्मो विजानता ।  
अहिंसा सर्वभूतेभ्यो धर्मेभ्यो ज्यायसी मता ” ॥ ६ ॥

भावार्थ—प्रथम श्लोक में छिन्न शरीरवाले वृषभ का और गौओंका विलाप देखकर, तथा मारनेके लिये यज्ञवाटमें ब्राह्मणों को देख कर विचक्षण राजाने निर्वचन किया कि गौवों का कल्याण हो, और उसके बाद जो जो अहिंसा धर्म के नाशक हैं उन लोगों को आगे के श्लोक से आशीर्वाद दिया कि मर्यादारहित महामूर्ख नास्तिक-शिरोमणि सशयवान् अव्यक्तसिद्धान्तानुयायी पुरुषोंने ही

हिंसाको मान दिया है, और तुच्छ इच्छा पूर्ण करने के लिये पशुओं को मनुष्य मारते हैं, किन्तु धर्मशास्त्र ने विचारसे यह उचित नहीं है, क्योंकि धर्मात्मा मनुजी सभी कर्मोंमें अहिंसाही करने को कहते हैं, इस कारण से सक्षम धर्मको प्रमाण से करना । तत्त्ववेत्ताओंने भी सर्व भूतधर्मसे अहिंसाही बड़ी मानी है ।

विशेषतः—राजा विचक्षण क्षत्रिय होकर भी हिंसा को देख कर अस्त हुए, किन्तु यणोंके गुरु ब्राह्मणों को कुछ भी डर नहीं लगता, यह भी एक आश्चर्य ही है । कितने ही मूर्ख ( गँवार ) तो हिंसा करने में बड़ी बहादुरी मानते हैं और कहते हैं कि हिंसा करनेसे हिंसकों की सख्या बढ़ती है जिससे युद्धादि क्लाय में विशेष विजय होने की सम्भावना है, किन्तु उनलोगों की यह कल्पना निमूल है क्योंकि देखिये राजा विचक्षण और प्राचीनवर्द्धिप ने यदि हिंसाका त्याग किया और हिंसाकर्म की निन्दा भी की तो क्या उनका राज्य नष्ट हो गया ? अथवा वे लोग लडाइ में अशक्त हो गये ?, या वे शत्रुओं से हार गये ? और ब्राह्मण लोग श्राद्धमें, मधुपर्कमें, यज्ञ में यथेष्ट भास्त्र खानसे क्या विजयी हुए ? अथवा लडाइ में सफलता प्राप्त की ? मैं तो यही कहता हूँ कि वे लोग पेट को बढाकर दरिद्र हो जायेंगे और दरिद्र होकर फिर कुछ भी सिद्ध नहीं कर सकेंगे । राजाने हिंसा करने वाले ब्राह्मणोंको आशीर्वाद कैसे दिया ? यह बात चतुर्थ श्लोकके अन्वयार्थसे ऊपर ही कही हुई है किन्तु मैं उसका कुछ और विशेषतः करता हूँ—

‘हिंसाकर्मसे भिन्न कर्मको मयादा कहत है—उसका



स्थिर याने व्यवस्थित नहीं रखनेवाले ही अव्यवस्थित मर्यादावाले पुरुष कहे जाते हैं; उसका कारण केवल मूर्खता ही है, अत एव दूसरा विशेषण 'विमूढैः' दिया है, किन्तु यह भी बिना कारण नहीं कहा जासकता इसलिये 'नास्तिकैः' यह विशेषण दिया है। धर्म-श्रद्धारहित पुरुष को नास्तिक कहते हैं, अत एव 'संशयात्मभिः' यह भी विशेषण दिया है और संशयशील वही पुरुष है जो आत्मा और देह में कभी अभेद बुद्धि और कभी भेद बुद्धि करता हो। तथा आत्मा यदि भिन्न है तो कर्ता है या अकर्ता, और यदि कर्ता है तो वह एक है या अनेक ? तथा यदि एक है तो सङ्गवान है या असङ्ग, इत्यादि संशयवालों के लिये ही 'संशयात्मभिः' यह कहागया है, और 'अव्यक्तैः' यह जो विशेषण दिया है उसका तात्पर्य यह है कि यज्ञादि कर्मोंसे ही अपनी ख्याति चाहनेवाला पुरुष हिंसाको श्रेष्ठ मानता है।

स्पष्ट रूप से ऐसे श्लोकोके रहने पर भी लोग हिंसा करना बन्द नहीं करते, यह बड़ा ही आश्चर्य है; अथवा इन्हें महामोह के पाश में फँसा हुआ समझना चाहिये। इस लिये यह सिद्ध हुआ कि यज्ञ के उद्देश्य से भी कदापि मांस खाना उचित नहीं है।

यही बात महाभारत शान्तिपर्व के २६५ वें अध्याय में लिखी है कि—

“ यदि यज्ञांश्च वृक्षांश्च यूपांश्चोद्दिश्य मानवाः ॥

वृथा मांसं न खादन्ति, नैष धर्मः प्रशस्यते ॥८॥

भाषार्थ—यज्ञपरायण जो मनुष्य ( केवल यज्ञोंका, वृक्षोका और यज्ञस्तम्भोंका उद्देश्य करके ) मास खाने को छोड़कर वृथा मास नहीं खाते, यह धर्म भी प्रशस्त नहीं है अर्थात् विधिविहित मास का खाना भी उचित नहीं है। तथा हिंसाश निषेध भी इसी अध्याय में दिखलाया है।

यथा—

“सुरा मत्स्यान् मधु मासमासव कृसरौदनम् ।

धूर्ते प्रवर्तित ह्येतद् नैतद् वेदेषु कल्पितम् ” ॥९॥

भाषार्थ—मदिरापान मत्स्यादन मधु-मासभोजन, आसव याने मद्य का पान और तिलमिश्रित भात का भोजन, ये सब धूर्तों से ही कल्पित हुआ है किन्तु वेद कल्पित नहीं हैं।

विवेचन—व्यासर्षिने स्वयं यह कहा कि-वेद में हिंसा नहीं है और यदि है तो धूर्तोंने ही अर्थका अनर्थ कर डाला है, यह बात इसी नवमं श्लोक से स्पष्ट होती है। फिर भी हिंसा करनेवाले पुरुषोंने क्यों सब जगह बलिदान की बहुत महिमा बढ़ाई है? और ये केवल यज्ञमें ही पशुकी हिंसा करते हैं सो भी नहीं किन्तु यज्ञस्तम्भ के लिये जिस वृक्षको प्रसन्न करते हैं उसका पहिले भी बलिदान करते हैं, फिर उसका मास यज्ञके करानेवाले खाते हैं और वृथ का जो यूप बनता है उसको जय यज्ञ मण्डप में स्थापन करते हैं उस समय भी बलिदान देते हैं। यज्ञाभित वृक्षका और यज्ञस्तम्भका उद्देश्य करके जो मास खाते हैं वह पुरुषाणि आठवें श्लोक से स्पष्ट मालूम

होता है, किन्तु व्यासर्षि ने तो इसको भी स्वीकार नहीं किया, बल्कि तिरस्कार ही किया है।

जिस देवके समीप बलिदान दिया जाता है उसका भजन ( पूजन ) सुरापानतुल्य है, अर्थात् उसकी सेवा सुरापान के समान पाप का कारण है। यही बात पद्मपुराण ( आनन्दाश्रम सीरीज़ में मुद्रित ) के अध्याय २८० पृष्ठ १९०८ में कही है कि—

“ यक्षाणां च पिशाचानां मद्यमांसभुजां तथा ।

दिवौकसां तु भजनं सुरापानसमं स्मृतम् ” ॥ ९५ ॥

भावार्थ—यक्ष, पिशाच और मद्यमांसप्रिय देवताओं का भजन सुरापान के समान ही कहा है, अर्थात् सुरापान करने से जो पापबन्ध होता है वही पापबन्ध इन देवताओं के भजन से भी होता है। फिर भी जो लोग श्राद्धमें मांस खानेका आग्रह करते हैं उनलोगोंने प्रायः श्रीमद्भागवत के ७ वे स्कन्ध का १५ वां अध्याय नहीं देखा है। यदि देखा होता तो कभी आग्रह नहीं करते। देखिये उसके श्लोक ७ वें को—

“ न दद्यादामिपं श्राद्धे न चाद्याद् धर्मतत्त्ववित् ।

मुन्यन्नैः स्यात् परा प्रीतिर्यथा न पशुर्हिसया ” ॥ ७ ॥

तस्मादैवोपपन्नेन मुन्यन्नेनापि धर्मवित् ।

संतुष्टोऽहरहः कुर्यान्नित्यनैमित्तिकीः क्रियाः ” ॥ ११ ॥

भावार्थ—धर्मतत्त्वके ज्ञाता पुरुष तो श्राद्धमें न किसी को मांस देते हैं और न खाते है, क्योंकि मुनियो

के खानेयोग्य ग्रीही आदि शुद्ध भन्न से पितरो को जैसी परम प्रीति होती है, वैसी पशुकी हिंसासे नहीं होती । ११ वें श्लोक के पढ़िले अर्थात् दशवें श्लोक में कहा है कि यज्ञ करनेवाले को दखकर पशु डरते हैं कि यह हत्यारा अज्ञानों हमलों को मारेगा, क्योंकि यह परमाण से स्वमाण का पोषण करनेवाला है । इत्यादि अधिकारक परामर्श करने के लिये ११ वें श्लोक में 'तस्मात्' पद दिया है, इसी कारण से धर्मज्ञ पुरुष दैविक कर्म के योग्य अन्न नीधारादि से, सतृप्त होकर निरन्तर नैमित्तिक क्रियाओं को करे परन्तु कोई पुरुष हिंसा कदापि न करे। यदि कोई पुरुष पूर्वाक्त वाक्यपर यह शका करे कि सत्ययुग में ही यज्ञ, श्राद्ध और बलिदान में माम खानेका निषेध है, किन्तु कलियुग में ता पूर्वाक्त कमानन्तर माम खानाही चाहिये, तो इसका उत्तर में मैं यह कहता हूँ कि-सर्वजन प्रसिद्ध ब्रह्मवेत्त पुराण और पाराशर स्मृति में कहे हुए कलियुग में बहुत से कार्य उनको नहीं करना चाहिए क्योंकि उसमें इस बातके प्रतिपादक श्लोक ऐसे लिये हैं । यथा—

“ अश्वालम्भ गजालम्भ सन्यास पश्यैतृकम् ।

देवराज सुतोत्पत्तिं कलो पञ्च विवर्जयेत् ” ॥ १ ॥

तथा बृहन्नारदीय पुराणके अध्याय २ में भी लिखा है कि—

“ देवरण सुतोत्पत्तिर्मधुपर्के पशोक्त्र ।

मासदान तथा श्राद्धे वानप्रस्थाश्रमस्तथा ” ॥ २ ॥

इमान् धर्मान् कलियुग उर्यानाद्वर्जनीपिण ” ॥

भावार्थ—अश्वमेध, गोमेध, संन्यासी होना, श्राद्धमन्त्रिमांसभोजन, और देवर से पुत्र की उत्पत्ति, ये पाँचों बातें कलियुग में वर्जित हैं। इसी तरह नारदीय पुराण में कहा है कि—कलियुग में देवरसे पुत्र की उत्पत्ति, मधुपर्कमें पशुका वध, श्राद्धमें मांस का दान और वानप्रस्थाश्रम नहीं करना चाहिये।

और बृहत्पराशरसंहिता के ५ वे अध्याय में इस तर्क मांस का निषेध लिखा है कि—

“ यस्तु प्राणिवधं कृत्वा मांसेन तर्पयेत् वितृन् ।  
सोऽविद्वान् चन्दनं दग्ध्वा कुर्व्यादङ्गारविक्रयम् ॥ १ ॥  
क्षिप्त्वा कूपे तथा किञ्चित् बाल आदातुमिच्छति ।  
पतत्यज्ञानत मोऽपि मांसेन श्राद्धकृत् तथा ” ॥ २ ॥

भावार्थ—जो पुरुष प्राणीका वध करके मांससे पितरोकी तृप्ति करना चाहता है वह मूर्ख चन्दन को जलाकर कौयलो को बेचना चाहता है, अर्थात् उत्तम वस्तु को जला देता है। और किसी पदार्थ को कूप में छोड़ कर फिर उसे लेनेकी इच्छा से बालक जैसे अज्ञान के वश स्वयं कूप में गिर पड़ता है, वैसेही मांस से श्राद्ध करनेवाले अज्ञान के प्रभाव से दुर्गति को पाते हैं।

यज्ञ में हिंसा करने से धर्म नष्ट होता है इस बात को सूचन करनेवाला महाभारत ( वेङ्कटेश्वर प्रेस में छपा हुआ ) । आश्वमेधिक पर्व ९१ अध्याय पृ. ६३ में लिखा है—

- “ आलम्भसमयेऽप्यस्मिन् गृहीतेषु पशुष्वय ।  
महर्षयो महाराज । वभूवु कृपयाऽन्विता ” ॥११॥
- “ ततो दीनान् पशून् तृप्त्वा रूपयस्ते तपोधना ।  
उचु शक्र ममागम्य नाय यज्ञविप्रि शुभ ” ॥१२॥
- “ अपरिज्ञानमेतत्ते महान्त र्धमिच्छत ।  
न हि यत्ने पशुगणा विप्रिदृष्टा पुरन्तर ! ” ॥१३॥
- “ रमोपग्रातवस्तेष समारम्भस्तव प्रभो ! !  
नाय धर्मकृतो यज्ञो न हिमा र्धमे उच्यते ” ॥१४॥
- “ विधिदृष्टेन यज्ञेन र्धमस्तेषु महान् भवत ।  
यज्ञार्जा सहस्राक्ष ! त्रिवर्षपरमोपितै ” ॥ १५ ॥

भाषार्थ—हे युधिष्ठिर ! यज्ञमण्डप में अभ्ययु लोगों से यद्य समयमें पशुओंके प्रदण करने पर ऋषि लोग कृपावत् हुए । उसी समय दीन पशुओं का देख करके तपोधन-ऋषिलोग इन्द्र के पास जाकर बोले कि हे यज्ञ धर्मकी इच्छा करनेवाले इन्द्र ! यद्य यज्ञविधि शुभ नहीं है, कि तु तब अज्ञानमाय है, क्योंकि यज्ञ में पशु समूह विधिदृष्ट नहीं है बल्कि यद्य तेरा समारम्भ धर्म का घात करनेवाला है । इस यज्ञ से धर्म नहीं होगा क्योंकि हिंसा, धर्म नहीं गिना जाता है । इसीसे वैश्व विधि से दिखलाये हुए यदि तीन वर्ष के पुराने बीज से यज्ञ करोग तो विशेष धर्म होगा ।

विवेचन—पूर्वोक्त श्लोको के बाद ऋषि और देव-  
ताओं के साथ यज्ञ विषयक वाद-विवादवाला हिमा-  
मिश्रितधर्मनिन्दा नाम का संपूर्ण अध्याय है । जो राजा  
वसुने देवताओंका पक्ष लेकर अर्थका अनर्थ किया,  
इसलिये वह नरक में गया, यह बात सर्वजनविदित है ।  
इसी प्रकारका अधिकार महाभारत शान्तिपर्व मोक्षाधि-  
कार अध्याय ३३५ पत्र २४३ में भी है ।

यथा—

युधिष्ठिर उवाच—

“ तदा भागवतोऽत्यर्थमासीद् राजा महान् वसुः ।

किमर्थं स परिभ्रष्टो विवेक विवरं भुवः ? ” ॥ १ ॥

भीष्म उवाच—

“ अत्राप्युदाहरन्तीममितिहासं पुरातनम् ।

ऋषीणां चैव संवादं त्रिदशानां च भारत ! ” ॥ २ ॥

“ अजेन यष्टव्यमिति प्राहुर्देवा द्विजोत्तमान् ।

न च च्छागोऽप्यजो ज्ञेयो नान्यः पशुरिति स्थितिः ” ॥ ३ ॥

ऋषय ऊचुः—

“ बीजैर्यज्ञेषु यष्टव्यमिति वै वैदिका श्रुतिः ।

अजसंत्रानि बीजानि च्छागं नो हन्तुमर्हथ ” ॥ ४ ॥

“ नैष धर्मः सतां देवाः यत्र बध्येत वै पशुः ।

इदं कृतयुगं श्रेष्ठं कथं बध्येत वै पशुः ? ” ॥ ५ ॥

भीष्म उवाच—

- “ तेषां सवदतामेवमृषाणां विबुधैः सह ।  
मार्गागतो नृपश्रेष्ठस्तद्देशं प्राप्तवान् वसुः ” ॥ ६ ॥
- “ अन्तरिक्षचरं श्रीमान् समग्रमलवाहनम् ।  
तद्दृष्ट्वा सहसाऽऽयान्तं वसुं ते त्वन्तरिक्षगम् ” ॥ ७ ॥
- “ ऊर्ध्वद्विजातयो देवानेषां न्येत्स्यति मशयम् ।  
यज्वा तानपति श्रेष्ठं सर्वभूतहितप्रियम् ” ॥ ८ ॥
- “ कथंस्विदन्यथा ब्रूयान्ते वाक्यं महान् वसुः ? ।  
एव ते मविदं कृत्वा विबुधा रूपयस्तथा ” ॥ ९ ॥
- “ अपृच्छन् संहिताऽभ्येत्य वसुं राजानमन्तिकात् ।  
भो ! राजन् ! केन यष्टव्यमजेनाहोस्विनोपधै ? ” ॥ १० ॥
- “ एतन्न मशयं छिन्धि प्रमाणं नो भयान् मत ।  
स तान् कृताञ्जलिर्भूत्वा परिपश्यन्तु वै वसुः ” ॥ ११ ॥
- “ अस्य व को मतं रामो नूत मत्यं द्विजोत्तमा ! ।  
धायैर्यष्टव्यमित्येव पक्षोऽस्मात् न गच्छिषि ! ” ॥ १२ ॥
- “ देवानां तु पशुं पक्षो मतो गजन् ! वन्स्व न ।  
देवानां तु मतं ज्ञात्वा वसुनां पक्षः श्रयान् ” ॥ १३ ॥

भीष्म उवाच—

- “ ज्ञानेनानेन यष्टव्यमेवमुक्तं यत्स्वदा ।  
पितास्ते ततः सर्वे मुनयः सूर्यवर्षसः ” ॥ १४ ॥



“ ऊर्चुर्वसुं विमानस्थं देवपक्षार्थवादिनम् ।

सुरपक्षो गृहीतस्ते यस्मात्तस्माद् दिवः पत ” ॥१५॥

भावार्थ—युधिष्ठिर ने भीष्म पितामह से प्रश्न किया कि—भगवान् का अत्यन्त भक्त राजा वसु परिभ्रष्ट होकर भूमितल को क्यों प्राप्त हुआ ? इसके उत्तर में भीष्म-पितामह ने कहा कि—विवादकथावाला पुराना इतिहास यहां तुमसे मैं कहता हूँ—कि हे भारत ! ऋषि लोगों का और देवताओं का विवाद इस तरह हुआ कि देवता उत्तम ब्राह्मणों से कहने लगे कि ‘यज्ञ’ से ही यज्ञ करना और ‘अज’ का अर्थ बकरा ही करना, दूसरे पशु को ग्रहण नहीं करना । किन्तु ऋषियो ने अपना पक्ष प्रकट किया कि यज्ञ में बीजादि से होम करना, क्योंकि यह वैदिकी श्रुति, ‘अज’ से बीजही का ग्रहण करती है, इसलिये बकरे का मारना अच्छा नहीं है । हे देवताओ ! यज्ञ में बकरे की हिंसा करना सत्पुरुषों का धर्म नहीं है, क्योंकि सब युगों से श्रेष्ठ यह सत्ययुग है, इस में पशु को कैसे मारना उचित है ?, इस तरह देवताओंके साथ जब विवाद चल रहा था, उसी समय आकाश में चलनेवाला लक्ष्मीवान समस्त सैन्य वाहनयुक्त श्रेष्ठ राजा वसु उस देश को प्राप्त हुआ, जहां देवता और ऋषि लोग विवाद कर रहे थे । सत्य के प्रभाव से आकाश में रहनेवाले राजा वसु को देखकर ऋषियो ने देवताओं से कहा—कि राजा वसु यज्ञविधि को करानेवाला दानेश्वर सब प्राणियों को हितकर हमलोगों के संशय का छेदन करेगा, क्योंकि यह राजा वसु कभी अन्यथा वाक्य नहीं बोलेगा ।

ऐसा विचार कर एकत्रित हुए देवता और ऋषि लोग राजा वसु के पास आकर कहने लगे कि-हे राजन् ! किस पदार्थ से यज्ञ किया करनी चाहिये ? अज से या अन्न से ? हम लोग आपको इस विषय में प्रमाण मानते हैं अतएव आप हमलोगों के सशय का निवारण कीजिए । तदनन्तर उन सत्पुरुषों को हाथ जोड़ कर राजा वसु बोला कि-हे ऋषिन् ! आप लोग सत्य कहिये कि किस को कौन मत अभीष्ट है । ऋषियोंने कहा कि धान्योंसे ही यज्ञ करनेका तो हमलोगों का पथ है, और देवताओं का पक्ष पशुकी हिंसा करके यज्ञ करनेका है । अतएव हे राजन् ! आप हमलोगों के इस सशय को हटाइए । तदनन्तर देवताओं के मत को जानकर वसु ने देवताओं के पक्ष का ही आश्रयण किया अर्थात् 'अज' शब्द का छान ही अर्थ है यह बात पक्षपात के आवेश में होकर कह दिया अर्थात् अज शब्द का अर्थ यकरा हो करके यज्ञ करना चाहिये । ऐसा जब उसने कहा तब तो सूर्य के समान तेजस्वी मुनि लोग क्रुद्ध हुए और घिमानस्य दयपथपाती राजा वसु को शाप दिया कि जा तुमने पक्षपात से देवताओंका ही पथ ग्रहण किया है इसलिये आकाश से तुम्हारा पृथ्वीपर पात हो, अर्थात् तुम नरक का पात हो । उसका बाद ऋषियों के वाक्य के प्रभाव से राजा वसु नीचे गिरकर नरक में गया ।

इन पूर्वोक्त श्लोकों से सिद्ध होता है कि यज्ञ में भी हिंसा करने का विशेष निषेध है । राजा वसुय समान सत्यवादी नराधिप ने भी दक्षिण्य के आधीन होकर जो अर्थ का अनर्थ कर डाला, इसलिये वह स्वयं अनर्थ

का भागी हुआ, और उसके उद्धार के लिये देवताओं ने बहुतही प्रयत्न किया; तो फिर आजकल के मांसलोलुप जन विचारे भद्रिक स्वर्ग के अभिलाषी प्राणियों के धन का नाश कराकर पूर्वोक्त वाक्यानुसार यजमान को नर-रुगामी बनाकर स्वयं ( यज्ञ करानेवाले ) भी नरक में गिरते हैं। अत एव ऋषियों ने अजशब्द का अर्थ पुराना धान ही किया है। और इसमें प्रत्यक्ष, अनुमान, उपमान और शाब्दादि कोई भी प्रमाण का विरोध नहीं है। इस अहिंसा शास्त्र को प्रमाण (संमान) करनेवाले मुनियों का यह अर्थ है। और तीन प्रकारका अर्थवाद वृद्ध पुरुषों ने जो माना है; उसमें मुनियों का मत केवल भूतार्थवादरूप अर्थवाद है किन्तु गुणवाद, अनुवादरूप नहीं है। क्योंकि गुणवाद विरोध में होता है, जैसे सन्ध्या करनेवाला कोई पुरुष पत्थर पर बैठा है उस पत्थर को कोई पुरुष यदि “ सन्ध्यावान् प्रस्तरः ” ऐसा कहे, तो सन्ध्यावान् और प्रस्तर का अभेद प्रत्यक्ष बाधित है, तथापि गुणस्तुतिरूप वाक्य होने से यह गुणवादरूप अर्थवाद माना जा सकता है। किन्तु मुनियों के मत में कोई विरोध नहीं है। अत एव वह गुणवाद नहीं है। और निश्चितार्थ में ही अनुवादरूप अर्थवाद होता है। जैसे “ अग्निर्हिमस्य भेषजम् ” अर्थात् अग्नि हिम का औषधि है, यह बात आबालगोपाल प्रसिद्ध होने पर भी उसीका जो कथन किया गया वह अनुवादरूप अर्थवाद है। प्रस्तुत में मुनियों ने जो अज शब्द का धान्य अर्थ किया है वह प्रायः समस्त प्राणियों में प्रसिद्ध न होने से अनुवादरूप अर्थवाद नहीं हो सकता। और जहाँ पर

विरोध और निश्चितार्थ दोनों नहीं है वहाँ मूत्रार्थवाद हो होता है-जैसे " रावण सीता जहार " अर्थात् रावण ने सीता का हरण कर लिया, इसमें न तो कोई विरोध है, और न पहिले पेना निश्चय ही था किन्तु बात तो ठीक ही है। इसी तरह मुनियों का पक्ष भी भूताथवाद ही है, परन्तु अन्न शब्दका पशु अर्थ बतानेवाले देवताओं का पक्ष तो पहिले प्रत्यक्ष प्रमाण से ही दूषित है, तदनन्तर शास्त्रप्रमाण से भी दूषित है, उसी प्रकार अनुभव और लोकव्यवहार से भी दोषग्रस्त है। क्योंकि पशुहत्या के समय पशु मारनेवाला पुरुष की मनोवृत्ति और शरीराकृति, प्रत्यक्ष ही परम धूर दिखाई देती है।

पाठकधर्म । पशुपक्ष में स्वर्ग दाना बुद्धिमानों व अनुभव में भी ठीक नहीं मालूम होता क्योंकि ' यद् दीयते तत् प्राप्यते ' अर्थात् जो दिया जाता है वही मिलता है, इस न्याय के अनुसार तो सुखदेनेवाला सुख और दुःखदेनेवाला दुःख, अभय दाता अभय, और भय देनेवाला पुरुष भय को ही प्राप्त होना चाहिये। किन्तु यज्ञ में जो पशु मारे जाते हैं वे न तो निर्भय, और न सुखी ही दिखाई देते हैं बल्कि भयभ्रात और महा दुःखी ही दिखलाई पड़ते हैं तो फिर पशुमारनेवाला स्वर्ग में किस तरह जा सकता है ? और लोकव्यवहार में भी कोई उत्तम जाति का पुरुष मृतगणी का स्पर्श भी नहीं करता और यदि कोई मरे हुए जीव को छूता है तो वह नीच ही गिना जाता है। अब यह समय विचार करने का है कि यज्ञमण्डप में वेद मन्त्रोंके द्वारा याज्ञिक लोग, बकरे के मूँह को घब के आटा आदि से बन्द

करके उसपर मुष्ट्यादि प्रहार से गतप्राण कर देते हैं, तदनन्तर उसके अवयवों को अलग अलग कर उसमें से कुछ हिस्सा हवन के काम में लाते हैं, बहुत सा हिस्सा स्वयं खाजाते हैं, और जो कुछ अवशिष्ट भाग उसका बचता है उसको यज्ञ कर्म में भाग लेने के लिए यज्ञ में आये हुए आस्तिकों को प्रसादरूप से देते हैं। अब इन याज्ञिकों की किस में गणना करनी चाहिये ? इसका विचार पाठकलोग अपने आप ही कर सकते हैं।

पूर्वोक्त बातों से यह सिद्ध किया जाता है कि किसी कारण से भी पशु से यज्ञ करना उचित नहीं है। जब राजा वसु भागवत, दानीश्वर, सत्यवादी, श्रेष्ठ और सब भूतों के प्रियकर होने पर भी अजशब्दका पशु ही अर्थ मानकर नरक में गये, तो फिर साधारण मनुष्यों की क्या दशा होगी यह विचारणीय है। अब महाभारत अनुशासन पर्व के अध्याय ११६ पृष्ठ १२६ में युधिष्ठिर ने भीष्मपीतामह से जो अहिंसाविषयक प्रश्न किया है कि—मांस खाने से क्या और कैसा दोष होता है ? और उसके त्याग करने से क्या गुण है ?; वही दिखलाया जाता है।

यथा—

युधिष्ठिर उवाच —

“ इमे वै मानवा लोके नृशंसा मांसगृह्णिनः ।

विमृज्य विविधान् भक्ष्यान् महारक्षोगणा-इव ” ॥१॥

- “ अपूपान् विविधान्नानान् शाकानि विविधानि च ।  
खाण्डवान् रसयोगान्न तथेच्छन्ति यथाऽऽमिषम् ” ॥२॥
- “ तत्र मे बुद्धिरत्रैव विषये परिमुह्यते ।  
न मन्ये रसत किञ्चिन् मासतोऽऽस्तीति किञ्चन ” ॥३॥
- “ तदिच्छामि गुणान् श्रोतु मासस्याभक्षणे प्रभो ! ।  
भक्षणे चैव ये दोषास्तार्थैव पुरुषर्षभ ! ” ॥ ४ ॥
- “ सर्वं तत्त्वेन धर्मज्ञ ! यथावदिह धर्मत ।  
किञ्च भक्ष्यमभक्ष्य वा सर्वमेतद् वत्स्व मे ” ॥ ५ ॥
- “ यथैतद् यादृशं चैव गुणा ये चास्य र्जने ।  
दोषा भक्षयते येऽपि तन्मे ब्रूहि पितामह ! ” ॥ ६ ॥

भावार्थ—यह प्रत्यक्ष दृश्यमान मनुष्यलाग लोक में महाराजस की तरह दिखाई देते हैं, जो नाना प्रकार के भक्ष्यों को छोड़ कर मासलोप मालूम होते हैं। क्योंकि नाना प्रकार के अपूप ( पूआ ) तथा विविध प्रकार के शाक छह ( चीनी ) से मिश्रित पकान्न और सरस खाद्य पदार्थ से भी विशेषरूप से आमिष ( मास ) को पसन्द करते हैं। इस कारण इन विषय में मेरी बुद्धि मुग्धसी हो जाती है कि मासभोजन से अधिक रसवाला क्या कोई दूसरा भोजन नहीं है ? इससे हे प्रभो ! मास क त्याग करने में क्या २ गुण होते हैं, पहिले तो मैं यह जानना चाहता हूँ, पीछे खाने में क्या २ दोष हैं यह भी मुझे जानना है। हे धर्मतत्त्वज्ञ, यथार्थ

प्रमाण के द्वारा यहां पर मुझे भक्ष्य और अभक्ष्य बत-  
लाइये, अर्थात् मांस खाने में जैसा दोष और गुण होता  
हो वैसा कहिये ।

भीष्म उवाच—

- “ एवमेतन्महाबाहो ! यथा वदसि भारत ! ।  
न मांसात् परमं किञ्चित् रसतो विद्यते भुवि ” ॥७॥
- “ क्षतक्षीणाभितप्तानां ग्राम्यधर्मरतात्मनाम् ।  
अध्वना कर्षितानां च न मांसाद् विद्यते परम् ” ॥८॥
- “ सद्यो वर्द्धयति प्राणान् पुष्टिमग्न्यां दधाति च ।  
न भक्ष्योऽभ्यधिकः कश्चिन्मांसादस्ति परन्तप ! ” ॥९॥
- “ विवर्जिते तु बहवो गुणाः कौरवनन्दन ! ।  
ये भवन्ति मनुष्याणां तान् मे निगदतः शृणु ” ॥१०॥
- “ स्वमांसं परमांसेन यो वर्धयितुमिच्छति ।  
नास्ति क्षुद्रतरस्तस्मात् सं नृशंसतरो नरः ” ॥११॥
- “ न हि प्राणात् प्रियतरं लोके किञ्चन विद्यते ।  
तस्माद् दयां नरः कुर्याद् यथाऽऽत्मनि तथा परे ” ॥१२॥
- “ शुक्राच्च तात ! संभूतिर्मांसस्येह न संशयः ।  
भक्षणे तु महान् दोषो निवृत्त्या पुण्यमुच्यते ” ॥१३॥
- “ यत् सर्वेष्विह भूतेषु दया कौरवनन्दन ! ।  
न भयं विद्यते जातु नरस्येह दयावतः ” ॥ २० ॥

- “ दयावतामिमे लोका परे चाऽपि तपस्विनाम् ।  
अहिंसा लक्षणो धर्म इति धर्मविदो विदुः ” ॥२१॥
- “ अभय सर्वभूतेभ्यो यो ददाति दयापरः ।  
अभय तस्य भूतानि ददतीत्यनुशुश्रुम ” ॥ २३ ॥
- “ क्षत च स्वलित चैव पतित कृष्टमाहतम् ।  
सर्वभूतानि रक्षन्ति समेषु विषमेषु च ” ॥ २४ ॥
- “ नैन व्यालमृगा त्रान्ति न पिशाचा न राक्षसाः ।  
मुच्यते भयकालेषु मोक्षयेद् यो भये परान् ” ॥ २५ ॥
- “ प्राणादानात्परं दानं न भूतं च भविष्यति ।  
न ह्यात्मनः प्रियतरं किञ्चिदस्तीदं निश्चितम् ” ॥२६॥
- “ अनिष्टं सर्वभूतानां मरणं नाम भारत ।  
मृत्युकाले हि भूतानां सद्यो जायेत वेपथुः ” ॥२७॥
- “ जातिजन्मजरादु खैर्नित्यं ससारसागरे ।  
जन्तवः परितर्तन्ते मरणादुद्विजन्ति च ” ॥२८ ॥
- “ नात्मनोऽस्ति प्रियतरं पृथिवीमनुसृत्य ह ।  
तस्मात्प्राणिषु सर्वेषु दयायानात्मवान् भवेत् ” ॥ ३० ॥
- “ सर्वमासानि यो राजन् यावज्जीव न भक्षयेत् ।  
स्वर्गे स विपुलं स्थानं प्राप्नुयान्नात्र संशयः ” ॥३१॥
- “ ये भक्षयन्ति मासानि भूतानां जीवितैषिणाम् ।  
भक्ष्यन्ते तेऽभूतैस्तैरिति मे नास्ति संशयः ” ॥ ४३ ॥



- “ मां स भक्षयते यस्माद् भक्षयिष्ये तमप्यहम् ।  
एतद् मांसस्य मांसत्वमनुबुद्धयस्व भारत ! ” ॥३५॥
- “ येन येन शरीरेण यद् यत्कर्म करोति यः ।  
तेन तेन शरीरेण तत्तत्फलमुपाप्नुते ” ॥ ३६ ॥
- “ अहिंसा परमो धर्मस्तथाऽहिंसा परो दमः ।  
अहिंसा परमं दानमहिंसा परमं तपः ” ॥ ३७ ॥
- “ अहिंसा परमो यज्ञस्तथाऽहिंसा परं फलम् ।  
अहिंसा परमं मित्रमहिंसा परमं सुखम् ” ॥ ३८ ॥
- “ सर्वयज्ञेषु वा दानं सर्वतीर्थेषु वाऽऽप्लुतम् ।  
सर्वदानफलं वाऽपि नैतत्तुल्यमहिंसया ” ॥ ३९ ॥
- “ अहिंसस्य तपोऽक्षय्यमहिंसो यजते सदा ।  
अहिंसः सर्वभूतानां यथा माता यथा पिता ” ॥ ४० ॥
- “ एतत्फलमहिंसाया भूयश्च कुरुपुङ्गव ! ।  
न हि शक्या गुणा वक्तुमपि वर्षशतैरपि ” ॥ ४१ ॥
- (श्रीवेङ्कटेश्वर प्रेस में छपाहुआ महाभारत अनुगासनपर्व के पत्र १२६-से १२७ तक)

विवेचन-इन पूर्वोक्त श्लोकों के अत्यन्त सरल होने से इनकी व्याख्या करने की विशेष आवश्यकता नहीं है तथापि सामान्य रूप से यहां कुछ विवेचन करके आगे चलता हूँ । भीष्मपितामह ने युधिष्ठिर के पूर्वोक्त प्रश्नों का यह उत्तर दिया कि- हे भारत ! पृथ्वी में कोई वस्तु मांस की अपेक्षा किसको अच्छी नहीं मालूम होती

है यह स्पष्ट किये बिना बनता नहीं है, इसलिये जो मांस को उत्तम मानते हैं वे पुरुष दिखनाये जाते हैं—अर्थात् घायल पुरुष, क्षीण, सतापी विषयामक और मार्गादि परिश्रम से थके हुए पुरुष ही मांस की अपेक्षा से अधिक अच्छा पदार्थ अपनी समझ से कुछ भी नहीं समझते हैं और केवल मांसाहारसे ही शरीर की पुष्टि मानते हैं इसलिये उनकी समझ से मांस से अच्छा कोई दूसरा भक्ष्य नहीं है। किंतु धमात्मा पुरुष तो मांसाहार को कदापि स्वीकार नहीं करते। हे कौरव नन्दन ! मांसाहार त्याग करने से मनुष्यों को जो गुण होते हैं उनका दिग्दर्शनमात्र कराया जाता है। जो पुरुष दूसरे के मांस से अपने मांस की वृद्धि करना चाहता है उस निर्दय पुरुष से दूसरा पुरुष हजार कुकर्म करनेवाला भी अच्छा ही है क्योंकि ससार में प्राण से बढ़कर कोई भी दूसरी वस्तु प्रियतर नहीं है अतएव हे पुरुषश्रेष्ठ ! अपने आत्मा पर जैसा तुम प्रेमभाव रखत हो वैसा ही हमारे व प्राणोंपर भी करो। तथा धीरे से ही मांस की उत्पत्ति होती है यह बात भी मनुष्यों को ममता है क्योंकि इनमें किसी को कुछभी मदेह नहीं है अतएव उत्तर ग्वाने में बहुत दाप है और त्याग करने में बहुत पुण्य है। हे युधिष्ठिर ! सब प्राणियों में दया करनेवाले पुरुष को कभी भय नहीं होता, और दयावान पुरुष को और तपस्वीजनों को ही यह लोक और परलोक दोनों अच्छे होते हैं, इसलिये हमलाग अहिंसा को ही परम धर्म मानते हैं। जो पुरुष दया में तत्पर होकर सब प्राणियों को अभयदान देता है वही पुरुष सब मृता से

अभय पाता है ऐसा मैंने सुना है । धर्मात्मा पुरुष तो आपत्तिकाल में और सम्पत्तिकाल में सब भूतों की रक्षा ही करता है । किन्तु वर्त्तमानकाल के कितने ही स्वार्थी पुरुष दया नहीं करते और कितने ही धर्मतत्त्व के जानकार होनेपर भी अपने पास पाले हुए गौ, भैंस, घोड़े वगैरह को जब बेकार देखते हैं तब उन्हें पशुशाला में छोड़ देते है या दूसरों के हाथ बेच देते हैं किन्तु बहुत से नास्तिकलोग तो अनुपयोगी जानवरों का गोली से मारदेते है, यदि इसका मूल कारण देखा जाय तो हृदय में दयादेवी का संचार न होना ही है, तथा सामान्यनीति को भी स्वार्थान्ध होने के कारण नहीं देखते हैं, किन्तु सच्चे धार्मिक पुरुष तो अनुपयोगी पशु का भी पालन करते है ।

पूर्वोक्त नि.स्वार्थ दया करनेवाले पुरुष पर व्याघ्र, सिंह, पिशाच, राक्षसादि कोई भी क्रूर जन्तु कभी उपद्रव नहीं करते । इसलिये संसार में प्राणदान से अधिक कोई दान नहीं है, क्योंकि प्राण से अधिक प्रिय कोई भी चीज नहीं दिखाई पडती है । हे भारत ! सब प्राणियों को मृत्यु के तुल्य कुछ भी अनिष्ट दिखाई नहीं देता, अर्थात् मृत्युकाल में कैसा ही दृढ़ पुरुष क्यों न हो उस समय उसको भी डर मालूम होता ही है । जिन माहानुभाव पुरुषों की समाधि (सुख) से मृत्यु होती है उनको भी स्वेद कम्पादिरूप शरीर धर्म तो अवश्य होते हैं क्योंकि वह शरीर का स्वभाव ही है । देखिये योगियों का जब शरीर से संबन्ध छूटता है तब वे केवल आत्मतत्त्व में ही लवलीन होते है, उस अवस्था में भी

द्रव्य दुःखी से पीड़ित होकर शरीर कापता है और हाथ पाव भी हिलते हैं । ध्यानी पुरुष को भी वेदनीय कर्म होगा तो जरूर शरीर का धम दृष्टिगोचर होगा, तथापि इससे ध्यानी कभी अध्यानी नहीं माना जा सकता । वृणात् यह है कि महावीर देव ने, अनन्त चलवान् और मेरु की तरफ निष्क्रम्य, तथा पृथ्वी की तरफ दूढ़ होने पर भी, वर्णकीलकपण के समय तो आक्रन्द किया ही, इससे यह न समझना चाहिये कि भगवान् ध्यान से अष्ट हाकर पोट्रलिक भाव में लीन हुए, किन्तु यह तो शरीर का धम ही है । देखिय, वर्तमान समय में अस्त्रविद्या में कुश-डाक्टर लोग औपधि के प्रयोग से रोगी को बेहोश करके उसका शरीर व अग्रयणी को काटते हैं और काटने के समय रोगी के हाथ पाव को दो चार आदमी पकड़े रहते हैं और उस समय भी रोगी हाथ पैर हिलाता ही है और अस्फुट शब्द भी बोलताही है किन्तु काटने के बाद जब औपधि ( क्लोरोफॉम ) उतर जाता है उस समय यदि उससे पूछा जाय कि काटने के समय तुमको क्या हुआ था ? तो वह यही कहता है कि मुझे तो कुछ भी मालूम नहीं है । इससे सिद्ध होता है कि केवल शरीर का धम ही कम्पादि क्रियावाला है । यह बिना आत्मा के उपयुक्त हुए ही स्वभाविक होता है तथापि शरीर व माय आत्मा का सम्बन्ध जीवन्पर्यन्त है यह यात स्वीकार करनी ही पड़ेगी । क्योंकि मृत शरीर में कोई चेष्टा नहीं होती है, जीवित शरीर में कम्प, स्वेद, मूर्छा और चलनादि क्रिया मालूम पड़ती है, और यह बुलवरूप कार्य के ज्ञापक सिद्ध हैं क्योंकि मरण के

समय प्रायः पूर्वोक्त चिह्न संसारी जीवों में दीखते हैं । अतएव हिंसा त्याज्य है, और अपनी आत्मा की तरह सबको देखना उचित है । यदि समस्त पृथ्वीपर घूमकर अनुभव प्राप्त किया जाय तो सब जीवों को प्राण से अधिक कोई वस्तु प्यारी नहीं मालूम होगी, अतएव सब प्राणियों में दया करनेवाला जीव ही आत्मतत्त्वज्ञ माना जाता है । इसलिये दया का विशेषभाव भीष्मपितामह ने युधिष्ठिर को दिखलाया है कि हे राजन् ! जीवन-पर्यन्त सकलमांसत्यागी जो पुरुष होता है वह स्वर्ग में उत्तमोत्तम स्थान को पाता है इसमें कुछ भी सन्देह नहीं है ।

नदि महाभारत को हिन्दू लोग पञ्चम वेद मानते हैं तो पूर्वोक्त समस्त श्लोक महाभारत के अनुशासन पर्व में दानधर्म की महिमा के समय अहिंसा धर्म के फल में भीष्मपितामह ने युधिष्ठिर का दिखलाये हैं, उन पर क्यों नहीं ध्यान देते ? । अब मैं उनका विशेष विस्तार न करके अन्तिम श्लोक मात्र का लक्ष्य रखकर पाठक महाशयो को सूचित करता हूँ :—

हे कुरुपुत्रव । अहिंसा का स्वर्ग मोक्षारूप बड़ा भारी फल प्रतिपादन किया हुआ है, जिस अहिंसा के गुणोंको सौ वर्ष पर्यन्त भी अगर कोई वर्णन करे तो भी वह पूर्ण नहीं हो सकता । अन्तिम श्लोक के पूर्व श्लोकमें भी लिखा है कि संपूर्ण यज्ञ, दान, सर्व तीर्थोंका स्नान, और सब दानों का जो फल है वह भी अहिंसा की बराबरी नहीं कर सकता, क्योंकि हिंसाकरनेवाला गर्भवास और नरक के दुःख को अवश्य भोगता है ।

यह बात उसी अध्याय के निम्न लिखित श्लोक के देखने से प्रतीत होती है—

यथा—

“ गर्भवासेषु पच्यन्ते क्षाराम्लकटुकै रसै ।

मूत्रस्फोटपुरीषाणा परुषैर्भृशदारुणै ” ॥ २९ ॥

“ जाताश्चाप्यवशास्तत्र च्छिद्यमाना पुनः पुनः ।

पाच्यमानाश्च दृश्यन्ते विवशा मासगृद्धिनः ” ॥ ३० ॥

“ कुम्भापाकै च पच्यन्ते ता ना यानिमुपागता ।

आक्रम्य मार्यमाणान्श्च भ्राम्यन्ते न पुनः पुनः ” ॥ ३१ ॥

नायार्थ—भार आम्ल और कटु रसों से मासभक्षी पुरुष गर्भवास्त के समय परिताप को प्राप्त होते हैं तथा मल मूत्रादि द्वारा भयङ्कर दुःख को भी प्राप्त होते हैं, तथा नरक गति में उत्पत्ति के समय भी अवश होकर पारदार नरक को जाते हैं और तत्तद्व्योनि में जाने पर भी कुम्भोपाद में पकाये जाते हैं, तथा उन नारकी जीवा को अनेक प्रकार के शस्त्रों से छेदते हुए असिपत्रादि धन में यमदूत लोग लेजाते हैं जिस पत्रके गिरते ही उन दुष्टों का शिरच्छेद होता है। इस प्रकार नरकपाल लोग यहाँसे फिर उन्हें अत्र ल जाते हैं। देखिये—यह सब वेदना मासाशी जीवही प्राय पाते हैं, इसलिये ही परप्राण से स्वप्राण की रक्षा करनेवाले मूर्खशिरोमणि गिने जाते हैं। अतएव समस्त नीतिशास्त्र और धर्मशास्त्रों में परोपकार के लिये भ्रणभक्ष्यगुर शरीर के ऊपर मोह करनेका निषेध है। जैसे—

“ जीवितं हि परित्यज्य ब्रह्मः साधवो जनाः ।

स्वमांसैः परमांसानि परिपाल्य दिवं गताः ” ॥ १८ ॥

भावार्थ—बहुत से साधुर्जन अपने जीवनकी मूर्छा ( मोह ) छोड़ कर, निज मांस के द्वारा दूसरों के मांस की रक्षा करके उत्तम गति को प्राप्त हुए हैं । इत्यादि अनेक श्लोक, मांस त्याग के लिये महाभारत अनुशासन पर्व के अध्याय ११५-११६ पृ. १२६ वें में दिखाई देते हैं; उनमें से थोड़े ही श्लोक यहां उद्धृत किये जाते हैं—

“ पुत्रमांसोपमं जानन् खादते यो विचक्षणः ।

मांसं मोहसमायुक्तः पुरुषः सोऽधर्मः स्मृतः ॥ ११ ॥ अ. ११४

“ यो यजेताश्वमेधेन मांसि मांसि यतत्रत ।

वर्जयेद् मधु मांसं च सममेतद् युधिष्ठिर ! ” ॥ १० ॥

“ न भक्षयति यो मांसं न च हन्याद् न घातयेत् ।

तद् मित्रं सर्वभूतानां मनुः स्वायंभुवोऽब्रवीत् ” ॥ १२ ॥

“ स्वमांसं परमांसेन यो वर्धयितुमिच्छति ।

नारदः प्राह धर्मात्मा नियतं सोऽवसीदति ” ॥ १४ ॥

“ मांसि वास्यश्वमेधेन यो यजेत शतं समाः ।

न खादति च यो मांसं सममेतन्मतं मम ” ॥ १६ ॥

“ सर्वं वेदा न तत् कुर्युः सर्वं यज्ञाश्च भारत ! ।

यो भक्षयित्वा मांसानि पश्चादपि निवर्त्तते ” ॥ १८ ॥

“ सर्वभूतेषु यो विद्वान् ददात्यभयदक्षिणाम् ।

दाता भवति लोके स प्राणानां नात्र संशयः ” ॥ २० ॥ अ. ११५

इत्यादि जो बहुत से श्लोक महाभारत में लिखे हुए हैं उन्हें जिज्ञासुओं को उसी स्थल पर देख लेना उचित है। इन पार्श्विक श्लोकों में समस्त शास्त्र का रहस्य दिया हुआ है। अतएव जीवन की इच्छा न रखकर, जो उत्तम पुरुष स्वमांस से परमांस की रक्षा करते हैं अर्थात् मरणात् तब परोपकार करने की इच्छा करते हैं, वे ही पुरुष देवलोक के सुख को पाते हैं। और जो पुरुष मांस को तुच्छ मानते और उसको पुत्रमांस की उपमा देते हुए भी मोह से उसे पाता है उससे बढ़कर तो अधर्मी कोई नहीं है, क्योंकि धर्मशास्त्र में मांसत्यागी पुरुष का ही धर्मात्मा माना है। इसीलिये लिखा है कि—कोई एक मनुष्य यदि सौ वर्ष तक महीने महीने अश्वमेध यज्ञ करे, और दूसरा केवल मांस का ही त्याग करे, तो वे दोनों तुल्य ही हों। कदाचित् भूल से या अज्ञान से मांस कभी खा लिया हो और पीछे छीट दे, तो जो फल चारों वेदों से और संपूर्ण यज्ञों से नहीं मिलता है वह फल केवल उसे मांसत्याग से ही मिल जाता है। पाठ्यार्थ ! यह उड़े आश्चर्यकी बात है कि ऐसा मीठा और सरल उपदेश होने पर भी मनुष्य ऐसी अनुचित प्रवृत्ति में क्या पड़ते हैं ? अस्तु, मैं तो उनके कर्म का ही दोष देकर आगे चलता हूँ। एक बड़े खेद की यह भी बात है कि बहुत से मांसाहारी लोग तो अपनी चतुर्गाई से नये नये श्लोक बनाकर नयी नयी कल्पनाद्वारा भव्यपुरुषों की प्रमजाल में डालने के लिये भी प्रयत्न करते हैं। यथा—

“ केचिद् वदन्त्यमृतमस्ति पुर मुराणा  
केचिद् वदन्ति वनिताऽरपल्लवेषु ।



ब्रूमो वयं सकलशास्त्रविचारदक्षा—

जम्बोरनीरपरिपूरितपत्स्यखण्डे ” ॥ १ ॥

अर्थात्—यद्यपि कोई लोग कहते हैं कि देवलोक में अमृत रहता है, और कोई कहते हैं कि स्त्री के अधरोष्ठ-पल्लव में अमृत स्थित है; किन्तु सकलशास्त्रविचारचतुर हमलोग ( मांसाहारी ) कहते हैं कि नींबू के जल से भरपूर मछली के टुकड़े में ही अमृतास्वाद है ।

सज्जन महाशय ! तत्त्ववेत्ताओंने तो पूर्वोक्त श्लोक के तृतीय पाद का “ ब्रूमो वयं सकलशास्त्रविचारशून्याः ” ऐसा ठीक ठीक पाठ बना दिया है, क्योंकि विचारशून्य मनुष्य की इच्छा है कि वह चाहे जैसा बकवाद करे, क्योंकि सदबुद्धि के अभावसे मनुष्य बहुत अनर्थ करता है; याने देव को अदेव और अदेव को देव, गुरु को अगुरु और अगुरु को गुरु, धर्म को अधर्म, और अधर्म को धर्म, तत्त्व को अतत्त्व और अतत्त्व को तत्त्व, भक्ष्य को अभक्ष्य और अभक्ष्य को भक्ष्य, इत्यादि विपरीत मानकर भयङ्कर भूल में पड़कर संसारसागर में ( वह जीव ) सदा घूमताही रहता है । इसीलिये सब लोगो को कल्पित बातों पर ध्यान न देकर वास्तविक अहिंसा धर्म का ही स्वीकार करना चाहिये । किन्तु जो मनुष्य मांसरसलम्पट होता है वही अपनी इच्छानुसार मनमाने श्लोक भी बना लेता है । यथा—

“ रोहितो नः प्रियकरः मद्गुरो मद्गुरुप्रियः ।

हिल्सी तु घृतपीयूषो वाचा वाचामगोचरः ” ॥ १ ॥

भाषार्थ—जो कहता है कि रोहित मत्स्य हमको अत्यन्त प्रिय है और मद्गर नामक मत्स्य तो मेरे गुरु को प्रिय है, तथा हिलसी जाति का मत्स्य घृत और अमृत के समान है और वाचाजाति य मत्स्य का स्वाद कहने में नहीं आसक्ता। देखिये ऐसे कल्पित श्लोकों को बनाकर मासाहारी लोग विचारे धर्मताय क अनजान पुरुषों को भी परिभ्रष्ट करते हैं। इन पर्याप्त श्लोकों को ब्रह्मदेश क मनुष्य प्राय कहा करते हैं। और कचिद् ब्रह्मदेशमृतमस्ति पुरे सुराणाम इत्यादि श्लोक तो प्राय मैयिल कहते हैं। ब्रह्मदेशनिवासियों में कितनेही मनुष्यों के मत्स्यभक्षण आदि कुत्सित व्यवहार का बख कर अन्य कवियों ने कवितारूपसे ब्रह्मवासियों का हास्य किया है कि—

“स्थाने सिंहसमा रणे मृगसमाः स्थानान्तर जम्बुका  
आहार वस्त्राकशूकरसमाश्रयागोपमा मेथुने ।  
रूप मर्कटवत् पिशाचवदना क्रूरा सदा निर्भया  
ब्रह्मीया यदि मानवा हर ! हर ! मेना पुन कीदृशा ॥१॥

भाषार्थ—अपने स्थान में सिंह की भांति स्थिति करनेवाले, रण में मृग ( हरिण ) की तरह भागनेवाले, दूसरे क स्थान में शृगाल जैसे घगले, काव और शूकर की तरह अभक्ष्य आहार करने वाले, विषय भयनमें बकरे जैसे बन्दर क सङ्घश रूपवाले पिशाच जैसे मुखवाले अर्थात् भयकर तथा क्रूर स्वभाव वाले और दया करके रहित ऐसे मांस भक्षणादि कुत्सित व्यवहार करने वाले ब्रह्मवासी लोगों को अगर मनुष्य कहें तो भला

फिर प्रेतों में किसकी गणना होगी ? अर्थात् यही मनुष्यरूप से प्रेतगण हैं ।

एवं रीत्या कान्यकुब्जों के व्यवहार पर भी एक कवि ने ऐसा लिखा है कि—

“ कान्यकुब्जा द्विजा सर्वे मूर्खा एव न संशयः ।

मीनमेषादिराशीनां भोक्तारः कथमन्यथा ? ” ॥ १ ॥

भावार्थ—इसमें कुछभी सन्देह नहीं है, कि कान्यकुब्ज ब्राह्मण सूर्य ही हैं, यदि वे ऐसे न होते तो मीन (मछली) तथा मेष (बकरे) इत्यादि का भक्षण क्यों करते ? ।

प्रसङ्गानुसार यहां पर यह भी कह देना उचित है कि जो मांसादि को खानेवाले कहते हैं कि ‘तन्त्रक्रिया करनेवालों को तो अवश्यही मद्य, मांसभक्षण तथा बलि-प्रदान करनाही चाहिए, क्योंकि ये सब बातें शास्त्र संमत हैं । इस के विषय में देवीभक्त किसी मज्जनने ठीक कहा है कि—

“या योगीन्द्रहृदि स्थिता त्रिजगतां माता कृपैकव्रता

सा तुष्येत् श्वपचीव किं पशुवधैर्मांसासवोत्सर्जनैः ? ।

तस्माद् वीरवराऽवधारय तदाचारस्य यद् बोधक

रक्षोभिर्विरचय्य तच्च वचनं तन्त्रे प्रवेशीकृतम् ” ॥ १ ॥

भावार्थ—सब जीवों पर सदा दयाही रखनेवाली, योगाभ्यासियों के हृदय में निवास करनेवाली, तीनों जगत् की माता देवी चाण्डाली की भांति पशुवध से तथा मांस और मद्य देने से क्या प्रसन्न हो सकती है ?

अतः एव हे बीरवर ! विचार की बात है कि यह सब खचन मासभक्षी राक्षसों ने किसी के द्वारा बनवाकर तन्त्र शास्त्र में रख दिये हैं ।

अब उपर्युक्त उदाहरणों से आप क अतः करण में यह विचार तो ठीक ही बैठ गया होगा कि हिंसा, पर-स्त्रीगमन तथा मासभक्षण करने से कभी धर्म नहीं हो सकता, तथापि अगर कोई यह कहे कि हा हिंसादि करने से भी होता है, तो उनका रोकने के लिये नीचे का श्लोक अत्यन्त ही समर्थ हो सकता है ।

“उर्मश्चेत् परित्यासङ्गसूत्रणाद् धर्मः, मुरासेयनात्  
सपुष्टि पशुमत्स्यमासनिर्गहाराच्च ह बीर ! ते ।  
इत्या प्राणिचयस्य चेत् तत्र भवेन् भ्रगापयर्गास्तय  
कोऽमत्कर्मतया तदा परिचितः स्थान्नेति जानामह” ॥१॥

भावार्थ—हे हिंसादि कर्मों में बीर ! यदि तुमका पर-स्त्रीगमन, मद्यसेवन ने धर्म हो, पशु तथा मत्स्यों का आहार करने से शरीर की पुष्टि होती हो और प्राणिगण का मारन से स्थग तथा भाव की प्राप्ति होती हो, तो फिर कुकर्मों पुरुष कीन कहा जा सकता है ? यह में नहीं कह सकता । अर्थात् उस कर्मों को करनेवाले ही पापी और नरकादि के ज्ञेयों को भोगने वाले होते हैं ।

इसी प्रकार मैथिली का व्यवहार देखकर किसी कवि ने अवतारों की सख्या में जो भगवान् ने नृसिंहावतार धारण किया है उसकी भी उत्प्रेक्षा की है कि—

“ अवतारत्रयं विष्णोर्मैथिलैः कवलीकृतम् ।

इति संचिन्त्य भगवान् नारसिंहं वपुर्दधौ ” ॥ १ ॥

भावार्थ—विष्णु ने पहिले तीन अवतार धारण किए अर्थात् मत्स्य, कच्छप और वाराह रूप से प्रकट हुए, किन्तु उनको मैथिलों ने खा डाला । तब तो भगवान् ने क्रोध करके नारसिंह शरीर को धारण किया, क्योंकि मैथिल यदि उसको खाते तो स्वयं ही भक्षित हो जाते । यद्यपि यह श्लोक हास्यप्रयुक्त है, तथापि वास्तविक विचार करने पर भी मैथिलों का व्यवहार मत्स्य, कच्छप वगैरह जीवों के संहार करने का अवश्य मालूम होता है ।

सामान्य नीति यह है कि जिसके कुल में भारी पण्डित या महात्मा हुआ हो वह कुल भी उत्तम माना जाता है, इसलिये उस कुल में कोई आपत्ति आवे तो लोग उसके सहायक होते हैं । तो जिसको लोग भगवान् मानते हैं उस भगवान् का अवतार जिस जाति में हो, उस जाति का यदि नाश होता हो तो उसका उद्धार करना चाहिये, किन्तु उद्धार के बदले नाश ही किया जाता हो तो कैसा अन्याय है ? यह भी एक विचाराणीय बात है । और भी एक विचार करने का अवसर है कि जो पुरुष मछली खाता है वह समस्त मांस को ही खाता है, इसके प्रमाण के लिये मनुस्मृति के ५ वें अध्याय के पृ. १८१ में श्लोक १५ को देखिये—

“ यो यस्य मांसमश्नाति स तन्मांसाद् उच्यते ।

मत्स्याद् सर्वमांसादस्तस्माद् मत्स्यान् विवर्जयेत् ” ॥ १५ ॥

भाषार्थ—जो पुरुष जिसका मांस खाता है वह पुरुष उसका भक्षक गिना जाता है, जैसे बिल्ली चूहे को खाती है तो वह बिल्ली मूषकादक मानी जाती है, उसी प्रकार मत्स्य को खानेवाला मत्स्याद गिना जाता है किन्तु वह मत्स्यादमात्रही कहा जाता हो सो नहीं किन्तु सर्वमांसभक्षी गिना जाता है। अतएव मत्स्यों का मांस खाना सर्वथा अनुचित है। अपनी जाति की, धर्म की और घर की पवित्रता की रक्षा करनी हो तो मत्स्य का भक्षण सर्वथा त्याग करना चाहिये।

विधेयन—मत्स्य खानेवाले को जो सर्वमांसभक्षी माना है वह बहुत ही ठीक है, क्योंकि मत्स्य तो सब पदार्थों का खाता है, अर्थात् समुद्र में या नदी में, जो किसी जीव का मृत शरीर पड़जाता है तो उसको मत्स्यही खाता है और उनके खाने के साथ साथ उनका मल मूत्र भी खाता है, तो फिर जिसने मत्स्य का मांस खाया उनमें तो मानों मनुष्य का मल मूत्र भी खालिया। अतएव कल्याणाभिवाप्ति जीवों को ऐसे कुत्सित आहार का यदापि ग्रहण नहीं करना चाहिये।

अब मैं मांसाहार व निषेध करनेवाले कुछ थोड़ेसे पौराणिक श्लोकों को दिखलाता हूँ। महाभारत, शांतिपर्व व २९६ अध्याय पृष्ठ १८८ में राजा जनक ने पराशर ऋषि से प्रश्न किया है कि कौन कर्म थेष्ट है? यथा—

जनक उवाच—

“ कानि कर्माणि धर्माणि लोकेऽस्मिन् द्विजसत्तम ! ।

न हिंसन्तीह भूतानि क्रियमाणानि सदा” ॥ ३५ ॥

पराशर उवाच—

“ शृणु मेऽत्र महाराज ! यन्मां त्वं परिपृच्छसि ।

यानि कर्माण्यहिंसाणि नरं त्रायन्ति सर्वदा ” ॥ ३६ ॥

भावार्थ—प्रश्न—हे द्विजसत्तम ! अहिंसा कर्म तथा हिंसा कर्म में कौन धर्मयोग्य कर्म है और कौन अधर्म योग्य है ? उत्तर—हे महाराज जनक ! जो कर्म अहिंसा याने हिंसादोष से रहित है वही कर्म पुरुषों की सर्वदा रक्षा करता है। अतएव अहिंसाकर्म धर्म, और हिंसाकर्म अधर्म माना गया है। आगे वाराहपुराण में भी कहा है कि—

“ जीवहिंसानिवृत्तस्तु सर्वभूतहितः शुचि ।

सर्वत्र समतायुक्तः समलोष्टाश्मकाञ्चनः ॥ ८ ॥

अध्याय १२१ पृष्ठ ५२८

हिंसादीनि न कुर्वन्ति मधुमांसविवर्जकाः ।

मनसा ब्राह्मणीं चैव यो गच्छेन्न कदाचन ॥ २४ ॥

अध्याय १२५ पृष्ठ ५३०

विकर्म नाभिकुर्वीत कौमारव्रतसंस्थितः ।

सर्वभूतदयायुक्तः सत्त्वेन च समन्वितः ॥ ५ ॥

अध्याय १२२ पृष्ठ ५३१

न भक्षणीयं वाराहं मांसं मत्स्याश्च सर्वशः ।

अभक्ष्या ब्राह्मणैरेते दीक्षितैव न संशयः ॥ ३४ ॥

परीवाद न कुर्वीत न हिमा वा कदाचन ।

पैशुन्य न च कर्त्तव्य स्तैन्य वापि कदाचन ॥ ३७ ॥

अध्याय १२७ पृष्ठ ६२१

नित्ययुक्तश्च शास्त्रज्ञो मम कर्मपरायण ।

अहिंसा परमैव सर्वभूतदयापर ॥ ३७ ॥

अध्याय ११७ पृष्ठ ५१०

भावार्थ—पाराहपुराण व कइ श्लोक पहिले भी दिये जा चुके हैं किन्तु विशेषरूप से पूर्वाक्त श्लोक भी दिये गये हैं । इनका मांगश इस तरह है कि—जो धर्मात्मा से निवृत्त पुरुष सब जीवों के हितकर और पवित्रपुरुष तथा सत्य ममभावधारी होता है जाने उसको गृहा, पत्थर और काष्ठ (सुवर्ण) ममान होता है, तथा किसी हिंसादि अनर्थ काय को नहीं करता है, और मनु मांस का त्यागी होकर मन से भी परस्त्री-ब्राह्मणी आदि के प्रति नहीं जाता है, और कृत्स्न कर्मों को न करके अपना कामग्रत पालन करता है, तथा सब भूतों में दयायुक्त होकर मनु से युक्त भी रहता है ।

पाराह का माम, जाने के योग्य नहीं है और मरुत्य का मांस भी अभक्ष्य है । और दीक्षित ब्राह्मणों को तो कदापि इन्हें नहीं खाना चाहिये, क्योंकि उनके लिये यह सबका अभक्ष्य है । और सत्पुरुष को परनिंदा, हिंसा, चुगली, और चोरी भी नहीं करनी चाहिये । नित्यकर्मयुक्त शास्त्र का जाननेवाला मेरे कर्म में परायण, अहिंसा को परम धर्म माननेवाला, और सब सूक्ष्म बादर जीवों की दया में



तत्पर हो। इत्यादि अनेक बातें वाराहपुराण में लिखी हुई हैं। इसलिये ये सब बातें एसियाटिक सोसायिटी के छपे हुए वाराह पुराण में देखने से पाठकों को स्पष्ट मालूम होगी। इसी तरह कूर्मपुराण में भी अहिंसा धर्म की साक्षी देनेवाले श्लोक हैं—

यथा—

“ न हिंस्यात् सर्वभूतानि नानृतं वा वदेत् कचित् ।

नाहितं नाप्रियं ब्रूयात् न स्तेनः स्यात् कथञ्चन” ॥१॥

अध्याय १६ पृष्ठ ५५३

भावार्थ—सब भूतो की हिंसा नहीं करनी, झूठ नहीं बोलना, अहित और अप्रिय नहीं बोलना और किसी-प्रकार की चोरी भी नहीं करनी चाहिये ।

विवेचन—पुराणों में हिंसा करने, चोरी करने तथा अहित अप्रिय और झूठ बोलने की भी मनाही की गयी है। इतना लिखे रहने पर भी स्वार्थान्ध पुरुष अमूल्य महावाक्यों का अनादर करके, जिसमें प्राणियों का अहित और अप्रिय दोनों हो, ऐसे ही कामों को करते और कराते हैं और करनेवाले को अच्छा मानते हैं। जहाँ बलिदान होता है वहाँ पर मरनेवाले जीव का अहित और अप्रिय नहीं तो क्या होता है ? यह भी विचार करने के योग्य है। क्योंकि प्राण से प्यारी कोई भी चीज दुनियां भर में नहीं है, यह बात जैन सिद्धान्त से तथा महाभारत आदि से सिद्ध हो चुकी है। किन्तु अब विचारने की बात यह है कि बलिदान करके जो

प्राणियों के प्राण लिये जाते हैं, उसमें उनका अहित और अप्रिय सपूर्ण रीति से मालूम होता है ।

एक स्थान में यज्ञ के वास्ते एक बकरा बाँधा हुआ मैं मैं कर रहा था । उसपर कई बकियों ने भिन्न २ प्रकारकी उत्प्रेक्षा की । एक ने पेसी उत्प्रेक्षा की कि—बकरा कहता है कि मुझे जल्दी स्वर्ग पहुँचा दो तो दूसरे ने यह उत्प्रेक्षा की कि यह बकरा कहता है कि इस राजा का कल्याण हो, जिसने केवल तृण आहार को छुड़ाकर अमृताहार का भागी बनाया, तब तीसरे बक ने कहा कि यह बकरा वैदिक धर्म का धन्यवाद दे रहा है कि यदि वैदिक धर्म न होता तो हमारे ऐसे अज्ञानी पशु को स्वर्ग कौन ले जाता ? । इस प्रकार की जय कल्पनाएँ चल रही थीं, उसी समय एक दयालु पुरुष कहने लगा कि—यह पशुयज्ञ करनेवाला से विनति करता है कि—

“नाह स्वर्गफलोपभोगरूपितो नाभ्यर्थितस्त्व मया

सतुष्टुष्टणभक्षणेन सतत साधो । न युक्त तव ।

स्वर्गे यान्ति यदि त्वया विनिहता यज्ञे ध्रुव प्राणिनो

यज्ञ किं न ररोपि पाठपितृभि पुत्रस्तथा सान्धवै ! ” ॥ १ ॥

भाषार्थ—हे यज्ञ करनेवाले महाराज ! मैं स्वर्ग के फलोपभाग का प्यासा नहीं हूँ और न मैंने तुमसे यह प्रार्थना ही की है कि तुम मुझे स्वर्ग पहुँचाओ, किन्तु मैं तो केवल तृण के ही भक्षण से सदा प्रसन्न रहता हूँ, अतएव हे सज्जन ! तुम्हें यह कार्य ( यज्ञ ) करना उचित नहीं है, और यदि तुम्हारा मारा हुआ प्राणी स्वर्ग में

निश्चय से जाता ही हो, तो इस यज्ञ में अपने माता पिता आदि बन्धुओं को ही मारकर स्वर्ग क्यों नहीं पहुंचा देते ? ।

जो अहिंसा धर्मकी पुष्टि पुराण, स्मृति आदि बहुतसे ग्रन्थों में की हुई है, उसको मैं यहाँ न दिखलाकर, केवल अहिंसा की महिमा और उसके सङ्गकरनेवाले की अपूर्व शक्ति तथा हिंसक पुरुष की दुर्दशा ही दिखलाता हूँ ।

अहिंसा की महिमा कालिकालसर्वज्ञ श्रीहेमचन्द्राचार्यजी ने इस तरह की है—

यथा—

“ मातेव सर्वभूतानामहिंसा हितकारिणी ।

अहिंसैव हि संसारमरावमृतसारणि ” ॥ ५० ॥

“ अहिंसा दुःखदावाग्निप्रावृषेण्यधनाऽऽवली ।

भवभ्रमिरुजार्तानामहिंसा परमौषधी ” ॥ ५१ ॥

योगशास्त्र द्वि. प्र. पृ. २८५

भावार्थ—अहिंसा सब प्राणियों का हित करनेवाली माता के समान है, और अहिंसा ही संसाररूप मरु ( निर्लज्ज ) देश में अमृत की नाली के तुल्य है; तथा दुःखरूप दावानल को शान्त करने के लिये वर्षाकाल की मेघपङ्क्ति के समान है; एवं भवभ्रमणरूप महारोग से दुःखी जीवों के लिये परमौषधि की तरह है ।

अहिंसा समस्त व्रतों में भी मुकुट के समान मानी गई है—

“हमाद्रि पर्वताना हरिरमृतभुजा चक्रवर्ती नराणा  
 शीताशुन्योतिषा स्वस्तरुवरनिरुहा चण्डरोचिर्ग्रहाणाम् ।  
 सिन्धुस्तोयाशयाना जिनपतिरसुरामर्त्यमर्त्यापिपाना  
 यद्वत्तद्वत्त्रतानामधिपतिपदवीं गाल्यद्विंसा क्रिमन्यत् ? ” ॥१॥

भावाथ—जैसे पर्वतों में मेरु, देवताओं में इन्द्र मनुष्यों में चक्रवर्ती, ज्योतिर्मण्डल में चन्द्रमा, वृक्षावली में कल्पवृक्ष, ग्रहा में सूर्य जलाशयों में सिन्धु और वासु-  
 देव-बलदेव चक्रवर्ति, तथा ६४ इन्द्रों में जिनराज उत्तम हैं वैसेही समस्त व्रता में श्रेष्ठ पदवी को अहिंसा ही पाती है, अर्थात् अहिंसा सबसे श्रेष्ठ है। अतएव जिन धर्म में दया न हो वह धर्म किसी कामका नहीं है। क्योंकि शस्त्ररहित सुभट और विचारहीन मंत्री, किले के बिना नगर नायक रहित सेना, दन्तहीन दस्ती कलातू-य पुरुष तप से विहीन मुनि प्रतिष्ठाभक्त पुरुष ब्रह्मचर्य रहित व्रती, स्वामी के बिना छो, दान बिना धनाढ्य का धन, स्वामीहीन देश, विद्या के बिना विप्र, गन्धहीन पुष्प दन्त बिना मूष, वृक्ष और कुसुम के बिना सरोवर एव पातिव्रत्यधर्महीन छो जैसे अच्छी नहीं लगती है वैसेही दया के बिना धर्म अच्छा नहीं लगता है। किंतु दया-यान् पुरुष समकृष्टि होने से आदेयवचन पजनोयथाक, महितकीर्ति, परमयागी, शान्तिसेवधि परोपकारी ब्रह्मचारी इत्यादि विरुदा से अलङ्कृत होता है। अतएव पशु पक्षी भी उसकी गोद में निर्भय होकर फ्रीडा करते हैं क्योंकि पशु पक्षी स्वयं कर स्वभाव को छोड़कर जन्म के को भी जलाञ्जलि देते हैं और स्वभाव से दया-

भाष में मग्न होकर महात्मा के उपदेश का पान करनेके लिये उत्साही से मालूम पड़ते हैं । इसलिये जिसके ऊपर दयादेवी की कृपा होती है, उसको सब प्रकार की निर्मल बुद्धि उत्पन्न हो जाती है, और वही जगत् का पूज्य बनता है, तथा उसीकी महिमा अवर्णनीय होती है ।

यथा—

“सारङ्गी सिंहशावं स्पृशति सुतधिया, नन्दनी व्याघ्रपोतं,  
मार्जारी हंसवालं प्रणयपरवशात्, केकिकान्ता भुजङ्गम् ।  
वैराण्याऽऽजन्मजातान्यपि गलितमदा जन्तवोऽन्ये त्यजेयु-  
र्द्विष्टा सौम्यैरुद्धं प्रशमितकलुषं योगिनं क्षीणमोहम्” ॥१॥

भावार्थ—शान्ति में लीन और निष्कलुषितभाववाले योगी को देख कर कितनेही जीव जन्मजात वैर को जलाञ्जलि देते हैं; अर्थात् हरिणी सिंह के बच्चे को पुत्र की तरह प्रेम से स्पर्श करती है, और गौ व्याघ्र के बच्चे को निजपुत्र की बुद्धि से प्रेम के वश होकर स्पर्श करती है, तथा बिल्ली हंस के बालक को स्नेह बुद्धि से देखती है और मयूरी भी सर्प से मित्रता करती है, इत्यादि ।

विवेचन—समस्त जन्तुओं पर दयाभाव रखनेवाला पुरुषही महात्मा गिना जाता है, जिससे दयाभाव कुछभी दूषित न हो इसीलिये अन्य नियमों को भी महात्मा लोग पालन पुरते हैं । क्योंकि समस्त महात्मा पुरुषों का लक्ष्य अहिंसा ही पर है और उनका उपदेश भी वैसाही होता है । यदि मध्यस्थ बुद्धि से उनलोगों का सिद्धान्त देखा जाय तो न्यूनाधिक रीति से सभी बात जीवदयापूर्वक

ही भालूम होगी । किंतु कालान्तर में दयारहित पुरुषों के मन में अनेक कल्पनाएँ उत्पन्न हुईं इसलिये उन्होंने ही अर्थ का अनर्थ कर डाला । क्योंकि महाभारत में ऋषियों ने अज्ञ शब्द का अर्थ तीन वष का पुराना धान ही माना है, यह बात पहिले भी कही जा चुकी है । यद्यपि अनेक कविनाग उल्लिखित शब्द का लेकर नयी नयी कल्पनाएँ कर रहे हज़ारों जाति के जीवों के पक्षे शत्रु (दुश्मन) बन गये हैं, किंतु वास्तव में उल्लिखित शब्द का तो यह अर्थ है कि-बलि याने नश्य का दान करना जिससे हज़ारों गरीबों के पेट भर और वे लोग आशीर्वाद दें, जिससे अपनी कामना पूर्ण हो, न कि दूसरे के प्राण भी हिंसा हो, किंतु जो लोग ऐसा न करके देव देवियों को बकरा मार कर मनुष्ट करना चाहते हैं वे तो प्रत्यक्ष ही अत्याय करते हैं ।

बकरीद के मौज मुसलमान लोग व्ययहो असह्य जीवोंक प्राण ले लते हैं । यदि खुदाके नामसे उनके किसी सच्चे फकीर से पूछा जाय तो वह अपने धर्मशास्त्र से भी इसे अत्याय ही कहेगा । क्योंकि जब खुदा दुनिया का पिता है तब दुनिया के बकरी ऊद गो गैरह सभी प्राणियोंका वह पिताही हुआ, तो फिर वह खुदा अपने किसी पुत्र व मरने से सुशी किस तरह होगा ? अगर होता है तो उसे पिता कहना उचित नहीं है । और विचारवृष्टि से भी देखिए कि मुसलमान लोग जो एकही दातून को बहुत दिन अपने काम में लाते हैं उसका कारण भी यही है कि जदातक हा दातून के लिये भी नयी २ बनस्पति को न काटना पड़े । अब रहा यह कि

जो काल को मारने के लिये कुरान में सूचना दी है उसका बहुत से आधुनिक मुसलमान लोग तो सर्प, बीछू, व्याघ्रादि अर्थ करते हैं इसलिये उन जीवों के मारने के लिये सभी बालक से लेकर वृद्ध पर्यन्त यत्न किया करते हैं, किन्तु वास्तविक में काल से क्रोध, मान, माया, लोभ, राग द्वेष आदि का ही महात्माओं ने ग्रहण किया है, इसलिये उन्हींको मारना चाहिये । क्योंकि पक्के शत्रु आत्मा के वेही है, सर्पादि उस प्रकार के तो नहीं है । क्योंकि सर्पादि के मारने से काल का मारना नहीं गिना जासकता है । कदाचित् यह कहा जाय कि वे अपने सुख के लियेही मारे जाते है सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि जिस जगह पर जितने ही जहरीले जीव मरते है, वहां पर उतनेही वे ज्यादा पैदा होते है । इसलिये गुजरात देश में प्रायःकरके कोई भी हिन्दू सर्प बीछू नहीं मारता, किन्तु मारने-वालों में केवल मुसलमान ही दिखाई पड़ते हैं, इसलिये वहाँ पर वे जीव बहुत कम उत्पन्न होते हैं । यदि मुसलमान भी नहीं मारते होते तो सर्प बीछू आदि का गुजरात में बिलकुल ही डर न होता । पूर्वदेश, बङ्गाल और मगध आदि देशों में तो ब्राह्मण भी सर्प, बीछू, आदि जीवों को मारने में जरा भी पाप, अथवा अपवाद नहीं मानते, जैसे ही जीव दृष्टि में आया कि तुरत मार डालते हैं । यद्यपि समस्त देश के कुछ न कुछ मनुष्य उन्हे मारते ही है किन्तु गुजरात की अपेक्षा कई गुने अधिक इस देशमें सर्प बीछू आदि जीव देखने में आते है; उसका कारण यही है कि जिस

जगह उन जीवों का खून गिरता है वहीं पर उन जीवों की ज्यादा उत्पत्ति होती है । और मारनेवाला भी सर्प-वस्था को प्राप्त होकर उन सर्प से अवश्य मारा जायगा । क्योंकि जो जीव एक दफे जा कर्म करता है उसको वह कम से कम दस गुना भागता है । यावत् परिणाम के वश से भी गुना हजारगुना लाखगुना और करोड़गुना भी कम का बन्ध पड़जाता है । सर्पादि के मारने से न तो लोकोपकार होता है और न स्वोपकार हो होता है किन्तु पूर्वोक्त बातों से दोनों का अपकार ही सिद्ध होता है । क्योंकि पहिले जो थोड़े सर्प थे, उनको अब यह मारकर बढ़ावेगा और मारनेवाले को मरनेवाले जन्तु का भव अवश्य धारण करना पड़ेगा । अतः एक काल शब्द से आत्मा के वास्तविक शत्रु क्रोधादि को ही लेना चाहिये और उनके ही मारने की पूर्ण चेष्टा करनी चाहिये । जो हिन्दू और मुसलमानों में आज तक महात्मा हुए हैं, वे सब दयाभाव से ही हुए हैं । और जैना के लिए यह कथन तो सिद्धसाधनरूप है । क्योंकि पर्याप्त श्लाका में दिखलाया गया है कि महात्मा पुरुष व प्रभाव से ही पर जन्तु भी शान्त होगये हैं और ही जाते हैं तब स्वभावस्वरूप जाया की क्या हो क्या है ? । योगयामिष्ठ में जो मोक्ष के चार द्वारपाठ बताये गये हैं उनमें एक शम भी गिनाया गया है, क्योंकि शमशाली पुरुष, समस्त जीवों को विश्वासपात्र ही दिखाई देता है । यथा—

‘ मोक्षद्वार द्वारपालाश्चत्वार परिमीतिता ।

शमो विचार मन्तोपश्चतुर्थ’ माधुसूदन ” ॥४७॥

यो० बा० पृष्ठ ८



“ मातरीव परं यान्ति विपमाणि मृदूनि च ।

विश्वासमिह भूतानि सर्वाणि शमशालिनी” ॥६२॥

यो० वा० पृष्ठ ६

अर्थात्—मोक्षद्वार में शम, सद्विचार, मन्तोष, और साधुसमागमरूप चार द्वारपाल हैं, इन चारों द्वारपालों के विचार करने में पहिले ही शम का विचार किया है । उसमें पूर्वोक्त ६२ वें श्लोक में लिखा है कि शम-शाली पुरुष से संपूर्ण क्रूरजन्तु और शान्तजीव विश्वास पाते हैं । अर्थात् जीवों को उनसे बिलकुल भय नहीं होता है, क्योंकि वे तो दयाप्रधान पुरुष हैं ।

जीवहिंसा करनेवाले जीवों की दुर्दशा कैसी होती है, देखिये—

यथा—

“ श्रूयते प्राणिघातेन रौद्रध्यानपरायणौ ।

सुभूमो ब्रह्मदत्तश्च सप्तमं नरकं गतौ ” ॥ २७ ॥

पृष्ठ २०२ योगशास्त्र द्वितीय प्रकाश.

भावार्थ—सुना जाता है कि प्राणियों का घात करके रौद्रध्यान में तत्पर सुभूम और ब्रह्मदत्त दोनों सातवीं नरक में गये । इसी कारण से जो लोग लङ्गड़े लूले होते हैं, सो तो अच्छा ही है, लेकिन संपूर्ण अङ्गवाला होकर भी जो हिंसा करता है वह ठीक नहीं है । यथा—

“ कुण्ठिर्वरं वरं पङ्कुरशरीरी वरं पुमान् ।

अपि संपूर्णसर्वाङ्गो न तु हिंसापरायणः” ॥ २८ ॥

पृष्ठ २६० यो० शा० द्वि० प्र०

इस श्लाघ का भाषाथ ऊपर ही लिख दिया गया है । यदि यहाँ पर कोई शङ्का करे कि जिम हिंसा से रौद्रध्यान हो, वह नहीं करनी, किन्तु शान्ति र लिये की हुई हिंसा से तो रौद्रध्यान नहीं होता, इसलिये वह हिंसा तो निर्दोष है । इसके उत्तर में हेमचन्द्राचार्य कहते हैं कि—

“ हिंसा विनाय जायेत विघ्नशान्त्यै कृताऽपि हि ।

कुलाचारधियाऽप्येपा कृता कुलविनाशिनी” ॥ २९ ॥

पृष्ठ २५० या० शा० द्वि० प्र०

याने विघ्न की शान्ति के लिए की हुई हिंसा भी, उल्टे विघ्न की ही करनेवाली होती है । जेमे किसीकी कुल की रीति है कि अमुक दिन हिंसा करनी चाहिये, किन्तु वह हिंसा भी कुल का नाश करनेवाली हो है । देखिये कुलक्रम से ग्राम भी हिंसा को छोड़कर कालसौ करिक बसाई का पुत्र सुलम कैसा सुखी हुआ ? ।

यथा—

“ अपि वशक्रमायाता यस्तु हिंसा परित्यजेत् ।

स श्रेष्ठ सुलम इव कालसौकरिकात्मज ” ॥ ३० ॥

पृ० २६१ या० शा० द्वि० प्र०

यदाह—

“अवि इच्छन्ति य परण न य परपीड कुणन्ति मणसा वि ।

जे मुविदअमृगइपहा मोयरिअमृओ जहा मुल्सो” ॥ १ ॥

या० द्वि० पृ० २६१

तात्पर्य—कुल क्रम से प्राप्त हिंसा को भी त्याग करना चाहिये, हिंसा त्याग करने से जैसे कालसौकरिक कसाई का पुत्र सुलस श्रेष्ठ गिना गया है ।

प्राकृत गाथा का भावार्थ—जो पुरुष मृत्यु की इच्छा तो करता है परन्तु दूसरे को दुःख देने की मन से भी इच्छा नहीं करता है, वह उत्तम रीति से सुगति के मार्ग का ज्ञाता होता है, जैसे कालसौकरिकपुत्र सुलस के कुदुम्ब ने उसे हिंसा करने के लिये बहुत ही प्रेरणा की, किन्तु उसने हिंसा नहीं की । यह दृष्टान्त विस्तार से योगशास्त्र में लिखा हुआ है । उसका सार यही है कि—जब सुलस के कुदुम्ब ने अनेक युक्ति से हिंसा करने के लिये उसे बाध्य किया, यहाँ तक कि सुलस के पाप में भी भाग लेने को कबूल किया । तब सुलस लाचार हो कुहाड़ी लेकरके तो चला, किन्तु अपने कुदुम्ब के अन्तःकरण में प्रतिबोध करने के आशय से तथा स्वयं हिंसा से सर्वथा छूटने के विचार से जान बूझ कर उसने अपने ही पैर पर कुहाड़ी मार ली । जिससे उसका पैर रुधिर और मांस से पूर्ण दिखाई देने लगा, तदनन्तर उसके चिल्लानेपर सभी कुदुम्ब इकट्ठा हुआ । उसके बाद जब उनलोगों के उचित रीति से दवा वगैरह करने पर भी सुलस की वेदना शान्त न हुई, तब उसने अपने कुदुम्ब से यह कहा कि हमारे दुःख में से थोड़ा थोड़ा तुमलोग भी बांटलो । उस समय एक वृद्ध ने उत्तर दिया कि किसीकी वेदना क्या किसीसे बाँटी जा सकती है ? । तब तो सुलस बोला कि जब तुमलोग प्रत्यक्ष दुःख के भागी नहीं हो सकते हो तो क्या परोक्ष

नरकादि दुःख में भाग लने की शक्ति तुम लोगों में है ?  
जा मृशका झूठ मूठ हिंसा में फँसाते हो ? । इत्यादि  
अनेक युक्तिद्वारा वेधारा सुलभ पाप कर्म से किसी  
प्रकार मुक्त हुआ । शास्त्रकारों ने इसीलिये तो सुलस  
को श्रेष्ठ दिग्लयाया है ।

जो कोई प्राणी इसी तरह जीवहिंसा का त्याग  
करेगा वही श्रेष्ठ गिना जायगा । किंतु शान्ति के लिये  
तो पुरुष हिंसा करते हैं वे तो मूल ही हैं, क्योंकि हमारे  
की अशांति उत्पन्न करके अपनी शांति करनेवाले को  
विचारशून्य पुरुष समझना चाहिये । अतएव बहुत जगह  
जब काह उपद्रव होता है तब धर्मात्मा पुरुष तो ईश्वर  
भजन, दान, पूजादि करते हैं, किंतु नास्तिक और  
निर्दय मनुष्य प्रायः बलिदान देने की कोशिश करते हैं  
और अंत में वे लोग भद्रिक्खलोगों को भी उस उन्माद  
पर ले जाते हैं ।

यथा—

“ विभ्वस्तो भुग्धधांलोकं पात्यते नरकावनौ ।

अहो ! नृगसंलोकं भान्यहिंसाशास्त्रोपदेशकं ” ॥ १ ॥

पृष्ठ २७६ या० शा० द्वि० प्र०

भावार्थ—विचारे विश्वासु भद्रिक्ख बुद्धिवाले लोग  
भी निर्दय, लोभांध और हिंसाशास्त्र के उपदेशकों से  
बद्धित होकर नरकभूमि में जाते हैं, अर्थात् वे निर्दय  
अपने भक्तों को नरक में ले जाते हैं ।

यह तुरीति तो गुजरात आदि सामान्य देश में  
भी प्रचलित है, याने निर्दय मनुष्य वक्रे घनैरह जीव

को मारकर अशान्ति से शान्ति चाहनेवाले दिग्वाइं पड़ते हैं; इसीलिये महाशान्त-स्वभाव के पक्षपाती भी, हेमचन्द्राचार्य आदि आचार्यों ने जीवदयापर अत्यन्त प्रीति रखने के कारण हिंसाशास्त्र के उपदेश करनेवाले पुरुषों को नास्तिकातिनाम्तिकशब्द से कहा है ।

यथा—

“ये चक्रुः क्रूरकर्माणः शास्त्रं हिंसोपदेशकम् ।

क ते यास्यन्ति नरके नास्तिकेभ्योऽपि नास्तिकाः?” ॥३७॥

भावार्थ—जिन क्रूरकर्माओं ने हिंसोपदेशक शास्त्रों को रचा है, वे नास्तिकों से भी नास्तिक होने के कारण किस नरक के भागी होंगे यह नहीं मालूम पड़ता है ? । अर्थात् वे चाहे अपने मनमें आस्तिक होनेका दावा भलेही करें, वस्तुतः तो वे नास्तिकों से भी नास्तिक हैं । क्योंकि नास्तिकों के फन्दे में साधारण भी मनुष्य सहज में नहीं आते, इसलिये वे लोग आस्तिकों का वेष धरकर मुग्धलोगों को विश्वास दिलाते हैं, अतएव वे विचारे अनभिज्ञ अनर्थकारिणी हिंसा आदि निन्दनीय कृत्यों को भी धर्मही मानने लगते हैं ।

जिस हिंसा का दोष कदापि छूटही नहीं सकता उस हिंसा करनेवाले की नरकगति हिंसोपदेशकों ने भी अवश्य मानी है, किन्तु विचार करने से मुझे तो यही मालूम होता है कि जब हिंसोपदेशकलोग सत्यवक्ताओं से युक्तिपूर्वक विचार में परास्त होने लगे हैं तब डरकर अपने भक्तों के पास अपने सत्यवक्ता होने का घमण्ड

रखने के लिए उन्होंने यह ठिखा है कि यज्ञ, मधुपर्क आदि और देवपूजा आदि में जो हिंसा की जाती है उसका फल यद्यपि स्वर्ग है, तथापि साथही साथ हिंसा-जन्य पाप से नरकादि दुःख भी भोगना पड़ता है । इससे दुनिया के लोग उन्हें सत्यवक्ता मानते हैं कि देखिये यह ऐसे सत्यवक्ता हैं कि अपना हार्दिक कुछ भी घात छिपी नहीं रखते । परन्तु अपने सत्यवक्ता कहाने के लिये ही हिंसा में दोष उन्होंने माना है अथवा वे कदापि दोष न मानते ।

यत्तमान समय में जीवदयापालक मनुष्यों को देख कर याज्ञिक लोग, हिंसा की पुष्टि विशेष करते हैं और क्षत्रियो के लिये तो वे लाग हिंसा करना धर्मही घतलाते हैं और कहते हैं कि क्षत्रिय लोगोंको मृगया ( शिकार ) करने में कुछ भी दोष नहीं है, क्योंकि मासाहार न करने पर शत्रुओं से देश की रक्षा होही नहीं सकती । ऐसे अनर्थ कारण दिखाते हैं, किन्तु वे उनकी युक्तियों बुद्धिमान पुरुषों को ठीक नहीं मालूम देती हैं । देखिये शिकार के लिये दोष न मानना तो राजाओं के प्रिय होने के लियेही लिखा है क्योंकि यदि शिकार करने में दोष न होता तो धर्मिष्ठ राजा लोग उसको क्यों छोड़ते ? । और युक्ति से भी देखा जाय ता राजा का धर्म यही है कि निरपराधी जीव की रक्षाही करे, न कि उसको मार डाल । अतएव निरपराधी जीवों को मारने वाले क्षत्रियों के पुरुषार्थ को महात्मा लोग एक प्रकार से निरस्कारही करते हैं कि—

“रसातलं यातु यदत्र पौरुषं, क नीतिरेपाश्चरणो यदोपवान् ।  
निहन्यते यद् बलिनाऽतिदुर्वलो, इहा ! महाकष्टपराजकं जगत्” ?

“पदे पदे सन्ति भटा रणोत्कटा न तेषु हिसारस्य एव पुर्यते ।  
धिगीदृशं ते नृपते ! कुविक्रमं कृपाऽऽश्रये यः कृपणे मृगे मयि” २॥

भावार्थ—जो दुर्बल जीव बली से मारा जाता है  
इस विषय में जो पौरुष है वह रसातल को चला जायः  
और अदोपवान् याने निर्दोष जीव अशरण हो अर्थात्  
उसका कोई रक्षक न हो, यह फर्हा की नीति है । बड़े  
वृष्ट की बात है कि बिना न्यायाधीश नंस्तार अराजक  
हो गया है ।

दुनरे श्लोक में कवियोंने हरिण का पक्ष लेकर  
अहिंसाधर्म का उपदेश राजाओं के करने के लिये  
युक्तिपूर्वक उत्प्रेक्षा की है कि—हे क्षत्रियों ! यदि तुम्हारे  
अन्तःकरण में स्थित हिंसा का रस तुम्हें पूर्ण करना है  
तो स्थान स्थान में लाखों जो संग्राम में भयङ्कर लुभट  
तैयार हैं, क्या वहाँ पर वह रस तुम्हारा पूर्ण नहीं हो  
सकता है ? । अर्थात् उनलोगों से लड़कर यदि शस्त्रकला  
को सफल करो तो ठीक है; किन्तु कृपा करने के लायक  
और कृपण मेरे जैसे बेचारे मृग में जो हिसारस को पूर्ण  
करना चाहते हो इसलिये इस तुम्हारे दुष्ट पराक्रम को  
धिकार है ।

विवेचन—क्षत्रियों का धर्म शस्त्रवान् शत्रु के समुख  
होने के लिये ही है, किन्तु वह भी योग्य और शास्त्रयुक्त  
और नीतिपूर्वक, नोष्कपट होकर, इतनाही नहीं किन्तु  
उत्तमवंशी वीर राजा के साथ ही करना चाहिये ।

पेसा नियम है कि जो मनुष्य हार जाता है वह अपने मुख में घास लेकर और नम्र होकर यदि शरण में आजाये तो वह माफी पाता ही है, किन्तु वह मारा नहीं जाता । इसलिये मृग कहता है कि हे राजन् ! न तो मेरे पास शस्त्र है और न मैं उत्तम कुल में 'राजा' हो हुआ हूँ किन्तु हमेशा मुख में घास रखनेवाला मैं निरपराधी जीव हूँ, मुझे यदि मारोगे तो तुम्हारी कीर्ति कैसी होगी यह विचारणीय है । कहा हुआ है कि—

“ वैरिणोऽपि विमुच्यन्ते प्राणान्ते तृणभक्षणात् ।

तणाहाराः सदैवैते ह्यन्ते पशव ऊयम् ? ॥ १ ॥

“ वने निरपराधाना वायुतोयतणाशिनाम् ।

नि-नन् मृगाणा मासार्थी विशिष्येत ऊय शुनः ? ” ॥ २३ ॥

“ निर्मातु क्रूरकर्माण क्षणिकामात्मनो धृतिम् ।

समापयन्ति सकल जमान्यस्य शरीरिणः ” ॥ २५ ॥

“ दीर्यमाण कुशेनापि य स्वाङ्गे हन्त ! दूयते ।

निर्भन्तून् स ऊय जन्तून्तयेन्निगितायुर्ध्व ? ” ॥ २६ ॥

इत्यादि अनेक श्लोकां से राजाओं के शिकार करने का निषेध प्रत्यक्ष सिद्ध ही है । इतनाही नहीं किन्तु जो वन में झरने का पानी और घास खाकर रहनेवाला निरपराधी जीवों को मास के लोभी लोग मारते हैं यह क्या वृत्ति से विशेष गिने जा सकते हैं ? क्योंकि—



“ सर्वे वेदाश्च यज्ञाश्च तपो दानानि चानघ ! ।

जीवाभयप्रदानस्य न कुर्वीरन् कलामपि ” ॥ ४१ ॥

भागवत ३ स्कन्ध, ७ वां अध्याय ।

भावार्थ—जीवों के अभय दान देने की एक कला को भी संपूर्ण वेद, यज्ञ, तप, दान आदि नहीं कर सकते हैं। और भी लिखा है कि—

“ ये त्वनेवंविदोऽसन्तः स्तब्धाः सदाभिमानिनः ।

पशून् द्रुहन्ति विस्रब्धाः प्रेत्य खादन्ति ते च तान् ” ॥ १४ ॥

भागवत ११ स्कन्ध ५ अध्याय ।

भावार्थ—निश्चलभाव को प्राप्त होकर अहिंसाधर्म को न जानकर अपने को अच्छा मानने वाला जो असाधु पुरुष पशुओं से द्रोह करता है, वह उन पशुओं से दूसरे जन्म में अवश्य खाया जाता है। और श्रीमद्भगवद्गीता में भी कहा है कि—

“ आत्मौपम्येन सर्वत्र समं पश्यति योऽर्जुन ! ।

सुखं वा यदि वा दुःखं स योगी परमो मतः ” ॥ ३२ ॥

अध्याय ६ पत्र ११९ ( बहुत छोटा गुटका । )

भावार्थ—जो महात्मा सब में अपने समानही सुख और दुःख दोनों मानता है वही परम योगी माना जाता है।

अब १वचारने की बात है कि—

“ स्वच्छन्दं वनजातेन शाकेनापि प्रपूर्यते ।

अस्य दग्धोदरस्यार्थे कः कुर्यात् पातकं महत् ? ” ॥ १ ॥

भाषा—यदि वन में उत्पन्न हुए शाक से भी स्वच्छन्दता पूर्वक उदर पूर्ण होजाता है तो इस नष्ट उदर के वास्ते कौन पुरुष घर पाप करे ? ।

देखिय, घूर काम करने वाले अपनी क्षणभर की तृप्ति के लिये अन्य जीवका जन्म नष्ट करते हैं, क्या वह कोई बुद्धिमान पुरुष योग्य मानेगा ? । क्योंकि अपने अन्न में एक सूई लगने से भी जग दुःख होता है, तो तीक्ष्ण शस्त्रोंसे निरपराधी जीवका नाश करना क्या उचित है ? । प्रसंगानुसार 'वक्त्रोपिलाप' द्वारा जो सुन्दर उपदेश भारतेन्दु यात्रु हरिश्चन्द्रजीने किया है सो भी नीचे दिखलाया जाता है—

मानुष जनसो रुठिन् कोउ, जन्तु नहिं जगबीच ।  
 विमल छाडि मोहि पुन लै, इनत हाय सय नीच ॥  
 तृथा जवन को दूसहीं, ररि वैदिक अभिमान ।  
 जा हत्यारो सोइ जवन, मेर एक समान ॥  
 मित्र २ ऐसो धर्म जो, हिंसा करत विधान ।  
 धिक् २ ऐसो स्वर्ग जो बध ररि मिलत महान ॥  
 शास्त्रन को मिद्धान्त यह, पुण्य सु परउपकार ।  
 पर पीढन सों पाप कलु, बढि के नहिं ससार ॥  
 जज्ञन में जप जज्ञ बढि, अरु मृग सात्त्विक धर्म ।  
 सब धर्मन सो श्रेष्ठ है, परम अहिंसा धर्म ॥  
 पूजा लै कहैं तृष्ट नहिं, धूपदीप फल अन्न ।  
 जो देवी बकरा बघे, केवल होत प्रसन्न ॥

हे विश्वम्भर ! जगतपति ! जगस्वामी जगदीश ! ।

हम जगके बाहर कहाँ, जो काटत मम सीस ॥

जगमाता ! जगदम्बिके ! जगतजननि ! जगरानि ! ।

तुम सन्मुख तुम सुतनको सिर काटत क्या जानि ? ॥

क्यों न खींच कै खड्ग तुम, सिंहासन तैं धाय ।

सिर काटत सुत बधिक को, क्रोधित बलि ढिग आय ॥

चाहि २ तुमरी सरन, मैं दुखनी अति अम्ब ! ।

अब लम्बोदरजननि विनु मो को नहिं अवलम्ब ॥

अब मांसाहार के लिये 'कबीरजी आदि महात्मा-  
ओंने क्या कहा यहा है ? उसे देखिये—

“ माँस अहारी मानई, प्रत्यक्ष राक्षस जान ।

ताकी संगति मति करै, होइ भक्ति में हानि ” ॥१॥

“ माँस खाय ते ढेड़ सब, मद्य पीवैं सो नीच ।

कुल की दुर्मति पर हरै, राम कहै सौ ऊँच ” ॥२॥

\* कबीर क प्रमाण देने से कबीर को हम सर्वथा आप्त पुरुष नहीं समझते । एक 'सत्य कबीर की साखी' नाम की पुस्तक छपी है, वह भी ठीक नहीं है । कबीर की भाषा बहुत जगह ग्रामीण है उन्हें शास्त्रीयभाषा का ज्ञान नहीं मालूम पड़ता है । और उनका लेख रागद्वेष से भी पूर्ण हमें दिखाई देता है, यह बात साखी के अन्तिम दर्शननिन्दापरक वचनों से ही मालूम होती है । जिसमें उन्होंने जैनदर्शन की व्यर्थ असत्य आक्षेपो द्वारा निन्दा की है । तथापि उनमें दयादि सामान्य गुणों का पुष्टि करने वाला गुण, अवश्य प्रगट्य था; इसलिये उनकी कविता बाल जीवों को माननीय होनेसं यहाँ पर दी गई है ।

- “ माँस मडलिया खात है सुरापान से हत ।  
ते नर नरके जाहिगे, माता पिता ममेत ” ॥ ३ ॥
- “ माँस माँस सब एन है, मुग्गी हिम्नी गाय ।  
आँख देखि नर खात है, त नर नरमहि जाय ” ॥ ६ ॥
- “ यह हुकर को भक्ष है, मनुष देह क्यों ग्वाय ।  
मुग में आमिष मेलिके, नरक परते जाय ” ॥ ७ ॥
- “ ब्राह्मण राजा वरन का, और पवनी उत्तीस ।  
रोटी ऊपर माडला, सब वरन भये खबीस ” ॥ ८ ॥
- “ कलिजुग केरा ब्राह्मणा माँस मडलिया खाय ।  
पाय लगे मुख मानई, राम रहे जरि जाय ” ॥ ९ ॥
- “ तिल भर माली खाय के, सोहि गऊ दे तान ।  
कागो करवट लै मरै तो भी नरक निदान ” ॥ १६ ॥
- “ रङ्गी पानी खात है ताकी काटी ग्वाल ॥  
जा रङ्गी को खात है, तिनका कौन हवाल ” ॥ १७ ॥
- “ कबीरा तेइ पीर है जा जान पर पीर ।  
जो पर पीर न जानि है, सो आफर पेपीर ” ॥ २६ ॥
- “ हिन्दू के क्या नहि, मिहर तरफ के नाहि ।  
कई कबीर दोन गया, सग्य चोरामी माहि ” ॥ ३९ ॥
- “ मुमल्मान मार करद भा, हिन्दू मार तरवार ।  
कई कबार दानु पिण्डा जई यम के द्वार ” ॥ ४० ॥

कबीर के कथनानुसार शिकार आदि सभी हिंसा-कार्य निषिद्ध और अनुचित है ।

सम व्यसनो की सर्व दर्शनकारों ने जो सूचना दी है, उसमें शिकार को भी एक व्यसन माना है यथा—

“घृतं च मांसं च सुरा च वेश्या पापर्द्धिचौर्ये परदारसेवा ।  
एतानि सप्त व्यसनानि लोके घोरान्तिथोर नरकं नयन्ति”?

भावार्थ—जूआ, मांसाहार, सुरापान, वेश्यागमन, शिकार, चोरी, और परदारागमन—ये सात व्यसन, मनुष्यों को घोर से भी घोर नरक को प्राप्त कराते हैं ।

विवेचन—पापर्द्धि, मृगया, ये सब शिकार के नाम हैं, नाम से सिद्ध होता है कि जिसमें पाप की ऋद्धि हो वह पापर्द्धि है और व्यसन शब्द से सिद्ध होता है कि शिकारादि कृत्य महाकष्टमय है । इतना दोष होने पर भी, राजा की धर्म शिकार करना जो मानते हैं, वे भी किसी अंश में तत्त्वज्ञानी माने जाते हैं यह भी एक देखने लायक बात है । कदाचित् कोई आदमी यह साहस करके कहे कि शिकार करनेवाला शस्त्रविद्या में यदि कुशल होगा तो देशरक्षा इसके द्वारा विशेष होगी, इसलिये ही राजाओं को शिकार में दोष नहीं माना है । इसका उत्तर यह है कि अपने को कुशल बनने के लिये अन्य-जीवों के कुशलको हानि पहुँचाना क्या मनुष्यों के लिये उचित है ? कदापि नहीं । प्राचीन पुरुष जो निशाने-बाज होते थे, वे क्या जीव मारने से ही होते थे ? नहीं । एक ऊँचे स्थान पर नीबू या और कोई चीज

रख कर उसको उड़ाते थे, जब वे स्थिर निशानों में कुशल हो जाते थे उसवे बाद अस्थिर निशानों का अभ्यास करते थे । याने सूखे मिर्च का दोरी से ऊँचे टाँगते थे, जब वह वायुके जोरसे हिलने लगता था तब तब उसे गोली से उड़ाते थे । इत्यादि अनेक प्रकार का अहिमामय क्रिया से कुशलता प्राप्त करते थे । जैसे वर्तमान समय में भी कई एक अङ्गरेज लोग झूठी वस्तु बनाकर उसपर घोड़ों को दौड़ाते हैं तथा निशानों पर पर्याप्त कोई चीज रखकर अभ्यास करते हैं । जब सीखने के लिये अनेक रास्ते हैं तो अन्य को दुःख देकर स्वयं कुशल बनने वालेको कोई बुद्धिमान उचित नहीं गिनेगा, यदि राजा महाराजा को खुश करने के लिये शिकार करने की आज्ञा दी हो तो हम नहीं कह सकते ह, क्योंकि कभी २ दाक्षिण्यता भी दुर्जनता का काम कर जाती है, किन्तु स्वार्थाधता ही अनर्थ को उत्पन्न करती है । शिकार में कोई दोष न मानना, और शिकार राजा का भूषण कहना इत्यादि दाक्षिण्य और स्वार्थाधता ही से है । सब प्रकार की जीवहिंसा में जो दोष माना है उसे मैं पुराणों के द्वारा पहिले ही सिद्ध कर चुका हूँ ।

सुश्रुत में भी कहा हुआ है कि—

“ पाठीनः श्लेष्मलो वृष्यो निद्रालु पिशिताशन ।  
दूषयेदम्लपित्तं तु कुष्ठरोगं करोत्यसौ ” ॥ ८ ॥

सुश्रुत पृष्ठ १९८

भाषार्थ—मत्स्य श्लेष्माकारक, वृष्य निद्राकारक

की इच्छा न करने पर अगर किसी कारण से कोई जीव मर जावे, तो उसे फाँसी नहीं मिलती, बल्कि निर्दोष समझकर छोड़ दिया जाता है। क्योंकि हिंसा न करने पर भी मारने के इरादे मात्र से ही बहुत से पुरुषों को दोषपात्र मानकर न्याययुक्त दण्ड दिया जाता है। वैसेही प्रमादी पुरुष के हाथ-पैर से कदाचित् जीव न भी मरे, तो भी परिणाम की शुद्धि न होने से दोष का पात्र तो वह अवश्य गिना जाता है और अप्रमादी पुरुष यत्नपूर्वक कार्य करे और फिरभी भावीभाव के योग से यदि कदाचित् कोई जीव मर भी जाय तो भी हिंसाजन्य दोष उसके शिरपर नहीं पड़ता। इस तरह तत्त्ववेत्ताओं का अभिप्राय है। दशवैकालिक सूत्र में भी शिष्य इसतरह गुरु से प्रश्न करता है कि—

“कहं चरे कहं चिह्ने कहमासे कहं सए ।

कहं भुजंतो भासंतो पावं कम्मं न वंधइ” ॥ १ ॥

भावार्थ—कैसे चले और कैसे खड़े हो, कैसे बैठे तथा कैसे सोवें और कैसे खावें और कैसे बोलें जिसमें पापकर्म मुझसे न हो ? ।

“जयं चरे जयं चिह्ने जयमासे जयं सए ।

जयं भुजंतो भासंतो पावं कम्मं न वंधइ” ॥ १ ॥

भावार्थ—यत्नपूर्वक चलो, यत्नपूर्वक खड़े हो, यत्नपूर्वक बैठो और यत्नपूर्वक सोवो, यत्नपूर्वक खाओ और यत्नपूर्वक बोलो तो पापकर्म नहीं लगेगा। अर्थात्

उपयोगपूर्वक कार्य करने से हिंसाजय दोष से दूषित मनुष्य नहीं होता है। अतएव योगी और भोगी के विषय में प्रश्न करनेवाले को पूर्वोक्त कथन से सतोष मिलेगा। किंतु एकान्तरूप से आत्मा को नित्य माननेवाले और एकान्त पक्ष से आत्मा को अनित्य माननेवाले के मतव्यानुसार दोनों पक्ष में हिंसा शब्द का व्यवहार नहीं होगा। क्योंकि एकान्त आत्मा के नित्य माननेवाले के पक्ष में आत्मा अविनाशी है अर्थात् उसका नाश होनेवाला नहीं है। उसी तरह अनित्य पक्षवालों के मत में भी आत्मा प्रतिभ्रण विनाशी होने से स्वयं नष्ट होनेवाला है, उसका नाशयनाशकभाव दुर्घट है, जो फिर हिंसा किसकी? जहां हिंसा शब्दका प्रयोग ही नहीं है वहां अहिंसाधर्म की महिमा परशूक्त के समान अस्तकल्पनास्वरूप ठहरेगी। अतएव स्याद्वादमतानुसार कथञ्चित् नित्यानित्यभाव आत्मा में स्वीकार करना ही होगा, तब परिणामो आत्मा का उत्पाद व्यय होने में कुछ भी विरोध नहीं आवेगा। और उत्पाद व्यय होने से भी पदार्थ का मूलस्वरूप जो तद्भावाव्ययरूप नित्यत्व है, यह बनाही रहता है। नित्यैकान्तवादी नित्य का लक्षण 'अप्रच्युतानुत्पन्नस्थिरैकरूप नित्यम्' इस तरह करते हैं। अर्थात् जो न कभी पतनको प्राप्त हो, और न उत्पन्न हो एसी स्थिर जा वस्तु है वह नित्य है। किंतु यह सत्सारी जीव में लक्षण नहीं घटेगा, क्योंकि जन्म मरणादि क्रिया आत्मा के जीवपरत्व में ही दिखाई देती है। इसी तरह एकान्त अनित्य पक्ष में अनित्य का लक्षण 'तृतीयक्षणवृत्तिष्वसप्रतियोगिकत्व' है, अर्थात् प्रथम क्षण में सभी



पदार्थों की उत्पत्ति, और द्वितीय क्षण में स्थिति, और तृतीयक्षण में नाश होता है। ऐसे माननेवालों के मतानुसार सांसारिक व्यवहार सुव्यवस्थित नहीं बनेगा। क्योंकि पर्यायार्थिकनय की अपेक्षा से आत्मा, अनेक नर तिर्यञ्चादि पर्यायादि का अनुभव करता है, अतएव अनित्य है। द्रव्यार्थिकनय की अपेक्षा से आत्मा अच्छेदी, अमेदी, अविनाशी, शुद्ध, शुद्ध, अचिकारी, असंख्यप्रदेशात्मक, सच्चिदानन्दमय पदार्थ है और इसी आत्मा को प्राण से मुक्त करने को ही हिंसा कहते हैं। यह हिंसा आत्मा में युक्तियुक्त नित्यानित्यभाव मानने की में सिद्ध होती है। अत एव हिंसा के न्याग करने को ही अहिंसाधर्म कहते हैं। विपर्यास्तबुद्धिवाले पुरुष कुतर्काधीन बनकर कहते हैं कि घातकजन्तुओं के मारने में कोई दोष नहीं है, क्योंकि एक जीव के मर जाने से अनेक जीव बचाये जायेंगे। किन्तु जो लोग ऐसा मानते हैं उनकी भूल है। क्योंकि संसार में प्रायः समस्त प्राणी किसी न किसी अंश में किसी जीव के हिंसक दिखाई देते ही हैं तो पूर्वोक्त न्यायानुसार सभी जीवों के मारने का अवसर प्राप्त होगा, तब तो लाभ के बदले उलटी हानि ही होगी। अतएव हिंसक जन्तुओं के मारने को धर्म मानना सर्वथा अनुचित है। चाहे हिंसक हो चाहे अहिंसक हो, सभी प्रकार के जीवों को भय से मुक्त करने में परम धर्म है, क्योंकि परिणाम में बन्ध और क्रिया में कर्म दिखलाया है ॥

चार्वाक के संबन्धी संसारमोचक कहते हैं कि-दुःखित

जीवों को मारदेने से उनके दुःख का नाश होजाता है  
 और दुःख से जीवों को मुक्त करना ही परम धर्म है।  
 ऐसी स्थिति युक्ति से धर्म माननेवाले यदि योही भी  
 दीर्घदृष्टि से देखते तो ऐसी भारी मूठ में कभी न  
 पड़ते। यद्यपि दाय, पाप के नष्ट जाने से, अथवा कष्ट  
 यदि वेदना से विह्वल जीवों को देख करके मारने की  
 क्रिया उनके सुख के लिये गोली से घे भले ही कर  
 किंतु वास्तविक रीति से देखा जाय तो स्वल्प वेदना-  
 वाले की अत्यन्त वेदनायान् पनाते हैं। क्योंकि जो जीव  
 इस भय में स्वल्प वेदना का अनुभव करता था वही  
 परन्तुःमें अब गर्भादि की अनन्त वेदना महन करेगा।  
 तथा पय वेदना में जो अधिक गोली गगने से वेदना  
 होती है वह तो प्रत्यक्ष सिद्ध ही है, इसलिये व जीव  
 आत्मोद्धारण वाले होने से गत्यादि गति के भागी  
 होते हैं। अतएव दुःख से मुक्त करने के आशय से  
 गोली मारना उचित आन्तरिक ही है। यदि यह आशय  
 मया भी हो तो जिन तरह पशुओं की पीड़ा छुड़ाना  
 चाहते हैं उसी तरह अपने माता पिता को भी दुःखित  
 देखकर उन्हें मारकर उन दुःखसे उन्हें मुक्त क्यों नहीं  
 करत है?। क्योंकि मनुष्य को सर्वत्र समान दृष्टि हो  
 रचना उचित है। दुःखी प्राणिमांश को मारने से धर्म  
 माननवालों की सुखी जीवों का भी संसार करना चाहिये  
 जिससे कि उन जीवों में समारम्भिक पाप धर्म न होने  
 पावे। इत्यादि अनन्त आर्थरूप आपत्तियां आ पड़ती  
 हैं इसलिये समारम्भिकों का उचित है कि पुनः  
 रूप कल्पित से मुक्त कर वस्तुतः समारम्भिक बनें।

नास्तिक शिरोमणि चार्वाक तो यह कहते हैं कि-जब आत्मा पदार्थ का ही ठिकाना नहीं है तो फिर हिंसा किसकी होगी ?। तात्पर्य यह है कि भूतों (पृथिव्यादि) से चलनादि सभी क्रिया उत्पन्न होती है, जैसे-ताड़ी, गुड़, आटा वगैरह पदार्थ से एक मादकशक्ति विचित्र उत्पन्न होती है। उस शक्ति के प्रध्वंसाभाव में ही लोग मरण का व्यवहार करते हैं, किन्तु मरने के बाद कोई भी परलोक में नहीं जाता। क्योंकि जब आत्मा पदार्थ की सत्ताही नहीं है तब परलोक प्राप्ति कहा से होगी और परलोक का कारण पुण्य पाप जब सिद्ध नहीं हुआ तब पुण्य पाप का कारण धर्म अधर्म भी सिद्ध न होगा। और धर्म अधर्म की अस्त दशा में तप, जप, योग, ज्ञान, ध्यान आदि क्रिया सब विडम्बना प्रायः हैं। इत्यादि कुविकल्प करनेवाले चार्वाकों को समझना चाहिए कि पूर्वोक्त युक्ति बतानेवाला कोई पदार्थ चार्वाक के पास है या नहीं। और यदि है तो वह पदार्थ जड़रूप है या ज्ञानरूप ?। यदि जड़रूप है तो जड़ में ऐसी शक्ति नहीं है कि आस्तिकों को नास्तिक बना सके। और यदि ज्ञानरूप कहा जाय तो जड़ से अतिरिक्त पदार्थ सिद्ध होगा। क्योंकि चार या पांच भूतों से शक्ति उत्पन्न होने से जो दृष्टान्त दिया जाता है वह विषम दृष्टान्त है क्योंकि ताड़ी वगैरह पदार्थ में मद-शक्ति तो होती है किन्तु पृथिव्यादि पदार्थों में ज्ञान गुण नहीं होता, अतएव पञ्चभूतों से उत्पन्न होनेवाली शक्ति में क्या ज्ञान गुण दिखाई पड़ता है ?। तथा जो शक्ति हमारे तुल्यारे में है वह भी भिन्न स्वभाववाली

दिखाई देती है, इसी तरह अ-य में भी अ-य प्रकारकी मात्तूम  
 पड़ती है । अतएव यह शक्ति मूतों से सब प्रकार स्व  
 तन्त्र माननी पड़ेगी, तथा कर्माधीन भी माननी होगी ।  
 क्योंकि विचित्र प्रकार के कर्मों से विचित्र स्वभाववाली  
 देख पड़ती है । उसी शक्ति को आस्तिकलोक आत्मा शब्द  
 से कहते हैं । कि तु यदि चार्वाक लोगों से प्रकारान्तर से  
 पूछा जाय कि तुम लोग नास्तिक मत की दृढ़ता के लिये  
 जो हेतु देते हो वह प्रामाणिक है या अप्रामाणिक ? ।  
 अप्रामाणिक तो नहीं कह सकते, क्योंकि सारा कर्त्तव्य ही  
 तुझारा अप्रामाणिक हो जायगा और प्रामाणिक पक्ष में पक्ष  
 उठता है कि उसमें प्रमाण प्रत्यक्ष है या परोक्ष ? । परोक्ष  
 प्रमाण को तो परलोकादि के मानने के डर से तुम नहीं  
 मान सकोगे । अब केवल प्रत्यक्ष वचता है । क्योंकि  
 ' प्रत्यक्षमेव चार्वाका ' यदि प्रत्यक्ष प्रमाण को ही प्रमाण  
 मानोगे तो यह तुझारा प्रत्यक्ष प्रमाण प्रमाणीतभूत है या  
 नहीं, ऐसा कहने वाला को समझाना पड़ेगा । जो प्रत्यक्ष  
 प्रमाण प्रमाणीभूत है तो कौन प्रमाणसे प्रमाणीभूत है ? ।  
 इस पर यदि कहोगे कि प्रत्यक्ष से, तो यह प्रत्यक्ष प्रमा  
 णभूत है, या नहीं ? इत्यादि अनवस्थादोष आ जायगा,  
 इसलिये प्रत्यक्ष प्रमाण को प्रमाण मानने के लिये अनु  
 मान करना पड़ेगा, जैसे प्रत्यक्ष, अव्यभिचारित्यात्, य  
 दव्यभिचारि तत् प्रमाण, यथा घटज्ञानम् इत्यादि अनु  
 मान का आधार, प्रत्यक्ष को प्रमाणता स्वीकार करने में  
 लेना पड़ेगा । तो फिर जब अनुमान अनायास सिद्ध हुआ  
 तो आत्मा पदार्थ भी सिद्ध हो गया । क्योंकि- ' अस्ति यत्तु  
 आत्मा, सुखदुःखादिसंवेदनवशात्, य सुखदुःखादिसंवेदन

वान् स आत्मा, यथाअस्मदाद्यान्मा"इत्यादि युक्तियों से आत्मनिष्ठ होने के बाद, परदेहादि में भी आत्मा की सिद्धि होगी। तो फिर आत्मनिष्ठ होनेके बाद परलोकादि की सिद्धि स्वाभाविक हो जायगी, और परलोकादि भी पुण्य-पाप से सिद्ध हुआ तो धर्माधर्म भी सिद्ध हो हैं। धर्माधर्म की सध्वदशा में, तप, जप, ज्ञान, ध्यानादि सभी कृत्य सफल हैं। तिसपर भी इनको जो निष्फल कहते हैं उन्हें विचारगून्य कहना चाहिये। और जहाँ पर आत्मा पदार्थ सिद्ध है वहाँ पर अहिंसा का विचार युक्तिसिद्ध है। यद्यपि बहुत से लोग शरीर को ही आत्मा मानते हैं तथा बहुत से लोग इन्द्रिय को ही आत्मा मानते हैं। इत्यादि अनेक तरह के कल्पितमतजाल दुनियाँ में फैले हुये हैं। जिनमें मछलियों की तरह भट्टिक लोग फत्तकर कष्ट को पा रहे हैं। उन लोगों पर भावदया लाकर यथाशक्ति शुभ मार्ग दिखलाने की जो चेष्टा करता है वही पारमार्थिक परोपकारी है।

शरीर और इन्द्रियों को आत्मा माननेवाले वस्तुतः चार्वाकके संबन्धो हैं, क्योंकि शरीर को ही आत्मा मानते हैं उनसे यह पूछा जाय कि मृतावस्था में शरीर तो वैसाही बना रहता है किन्तु पहिले की तरह उसमें चेष्टा क्यों नहीं देखी जाती?। उसके उत्तर में वे लोग यदि यह कहें कि वैसी एक शक्ति का उल्लंघन अभाव हो गया है, तो उनसे यह पूछना चाहिये कि वह तुम्हारी शक्ति शरीर से भिन्न है या अभिन्न?। अभिन्न पक्ष का आश्रय नहीं लिया जा सकता। क्योंकि अभिन्न हो तो फिर मृतशरीर में भी वह शक्ति होना चाहिये। भिन्न मानोगे तो वह शक्ति

चिद्रूप है या अचिद्रूप ? । अचिद्रूप पक्ष मानने में, अहं सुखी, अहं दुःखी यह प्रत्यय ( ज्ञान ) नहीं होगा । और यदि चिद्रूप मानोगे तो शब्दान्तर से शरीर से भिन्न आत्मा ही सिद्ध हुआ । अब इन्द्रिय को आत्मा मानने वाले का भ्रम दूर किया जाता है । इन्द्रिय को आत्मा माननेवालों के मत में जो सामुदायिक ज्ञान होता है यह अब नहीं होना चाहिये । अर्थात् मैंने सुना और मैंने देखा, तथा मैंने स्पर्श किया इत्यादि सामुदायिक प्रतीति आबालगोपाल को जो होती है वह नहीं होगी । क्योंकि सुननेवाला तो करणेन्द्रिय है और देखनेवाला चक्षुरिन्द्रिय है, तथा गन्धग्राहक घ्राणेन्द्रिय है पथ रस लेनेवाला रमनेन्द्रिय है, और स्पर्श करनेवाला स्पर्शेन्द्रिय है । तो जब इन्द्रियादि ही आत्मा तुम्हारे मत में है तो तत्तत् इन्द्रियों से भिन्न भिन्न ज्ञान होना चाहिये, किन्तु वैसा न होकर सामुदायिक ज्ञान होता है । अतएव इन्द्रियों का एक नायक आत्मा अवश्य होना चाहिये । ऐसा न हो तो मृतावस्था में इन्द्रियाँ तो नष्ट नहीं होती हैं किन्तु ज्ञान नहीं होता । उसका कारण यही पर आत्मा का अभाव होनाही मानना पड़ेगा । क्योंकि आत्मा शरीर और इन्द्रियों को छोड़ कर गत्यन्तर करता है इसलिये आत्मा इन्द्रिय नहीं है । किन्तु भिन्न ही है ।

वास्तविक में तो आत्मा नित्य है किन्तु कर्म के सवध से जन्म मरणादि होने की अपेक्षा से अनित्य माना जाता है । जैनशास्त्रकार द्रव्यमात्र को उत्पाद स्थिति व्ययात्मक मानते हैं । आत्मा भी एक सच्चिदानन्दमय

द्रव्य है वह भी स्थिति उत्पाद व्यय शब्दका भाग होता है। स्थिति कहने से द्रव्यार्थिकनय की अपेक्षा से अच्छेदी, अभेदी, नित्य, शुद्ध, शुद्ध आत्मा है। उत्पाद, व्यय, जन्म मरणादि को लेकर आत्मा में पर्यायार्थिकनय स्वीकार करना पड़ता है। क्योंकि उनका अन्योन्य कार्यकारणभाव है। वही अनादि कालका व्यवहार चित्त में रखकर तत्त्ववेत्ताओं ने आत्मा को ज्ञाना द्रष्टा, भोक्ता, कर्ता और कायपरिमाण माना है किन्तु वास्तविक में उसमें कायपरिमाणत्व भी नहीं है क्योंकि वह तो अरूपी पदार्थ है। और परिमाण तो रूपी पदार्थ में ही होता है। आकाश में यह परिणाम जो माना जाता है वह वास्तविक नहीं है किन्तु औपचारिक है। वैसे ही आत्मा का परिमाण नहीं है किन्तु कर्मरूप शृङ्खला से बंधे हुए शरीरका संबन्धी होने से शरीरी कहा जाता है। याने कायपरिमाण जो माना हुआ है सो युक्तियुक्त है। व्यापक परिमाण मानने से अनेक आपत्तियाँ आती हैं, क्योंकि व्यापक परिमाण मानने से घटपट के नाश के समय आत्मा को व्यापक होने से दुःख होना चाहिये किन्तु होता नहीं है। इसका उत्तर यही है कि ज्ञान होने का नियम शरीर मानना, 'शरीरावच्छेदेन ज्ञानमुत्पद्यते' ऐसा मानने से भी ठीक नहीं होता है। क्योंकि मोक्षावस्था में शरीर नहीं है इस लिये ज्ञान नहीं होना चाहिये। और मृतावस्था में शरीर के रहने पर ज्ञान होना चाहिये। इसके उत्तर में कदाचित् यह कहा जाय कि मृतावस्था में आत्मा नहीं है, वाह ! व्यापक परिमाणवाला आत्मा जब सर्वत्र है, तब मृतशरीर में

क्यों न हो ? मोक्षावस्था में ज्ञान है या नहीं है ? है तो वह हमको इष्ट है । चाह ! क्या कर्मों को छोड़ कर मुक्तिगामी जीव अज्ञान के भागी होते हैं ? मुक्ति में ज्ञानादि यदि न माना जाय तो पापान और मुक्तात्मा का भेद क्या होगा ?, इत्यादि अनेक आपत्तियाँ आत्मा से व्यापक मानने में आती हैं । अतएव औपचारिक काय-परिणाम आत्मा में माननी ही उचित है, उस आत्मा के बुद्धि या क्लेशी अथवा प्राणमुक्त करन से हिंसा होती है । उस हिंसा का त्याग रूप अहिंसा धर्म संपूर्ण प्राणियों को शुभाय है ।

गुह्य से लोग तो केवल शब्दशास्त्र को ही पढ़कर अपने को बड़ा पण्डित मानते हैं, उनसे यदि जिज्ञासु पुरुष पूछे कि-हे महाराज ! जैनधर्म कैसा है ? तो उनका उत्तर दन के लिये और अपने पाण्डित्य का रक्षा करने के लिये तथा भस्तर समुद्र की वृद्धि करने के लिये जैनधर्म का स्वरूप न जानकर कहते हैं कि ईश्वर को जैनी लोग नहीं मानते हैं और आत्मा को अनित्य मानते हैं, तथा श्राद्धादि कृत्यों को भी वे लोग मिथ्या मानते हैं । इत्यादि अपने मन का जघान देकर जिज्ञासु मनुष्यको उसकी कल्पानेच्छा से अस्त व्यस्त कर देते हैं । ऐसी उन लोगों की बनावटें अब भी प्रत्यक्ष दिखाई पड़ती हैं ।

पाठक महोदय ! जहां तक जैनशास्त्र नहीं देखा जायगा और पक्षपात रूप चरमा नहीं दटाया जायगा वहां तक धर्मक्रिया भी बिढम्बना रूपही है । जैनाने



रागद्वेषादि अठारह दूषण रहित, ज्ञान, दर्शन, चारित्र्य-मय, शुद्ध, बुद्ध निरञ्जन, वीतराग देव, जो कि अर्हन्-अरिहन्तादि शब्दों से प्रसिद्ध है, उसी को ईश्वर माना है । आत्मा के संबन्ध में जैन शास्त्रकारों ने जो योज की है वह दूसरे दर्शनों में कहीं भी देखने में नहीं आती है । जैनो का नित्यानित्य का स्वरूप जो पञ्चपातरहित देखा जाय तो अवश्य ही एकान्तपक्ष बुद्धिमानों से तिरस्कारदृष्टि से देखा जायगा ।

आत्मा मूलरोति से नित्य है किन्तु जन्ममरणादि धर्मों को लेकर नये नये पर्यायान्तर को धारण करता है इसलिये अनित्य दिखलाया है । सापेक्षित आशयों को न जानकर जो पण्डितलोग अंड बण्ड कहने का साहस करते हैं वह उनकी बड़ी भारी भूठ है । हिंसा कर्म से युक्त श्राद्धादि जो है उसको ही जैन नहीं मानते हैं, इतनाही नहीं किन्तु उस श्राद्ध करनेवाले का भी निषेध करते हैं । यथा—

“ एकस्थानचरोऽपि कोऽपि सुहृदा दत्तेन जीवन्नपि  
प्रोति याति न पिण्डेकेन, तदिदं प्रत्यक्षमालोक्यते ।  
जातः क्वाप्यपजीवितश्च किल यो, विश्रन्नलक्षां तनुं  
सुग्यैः श्वेत्तसतर्प्येप्रियजनः पिण्डेन कोऽयं नय ” ॥१॥

भावार्थ—एक स्थान में रहनेवाला हो तथा जीता भी हो तो भी वह मित्र के दिये हुए कल्पित अन्न से वृत्ति को प्राप्त नहीं होता है । यह बात प्रत्यक्ष देखने में आती है, अर्थात् स्वयं भोजन करने से ही वृत्ति होती

है। मृत्यु पाकरके कहीं पर उत्पन्न हुए तथा परोक्ष शरीर को धारण करनेवाला प्रियजन अर्थात् माता पितादि कुत्ते को माफिक मूर्ख लोगों से भोजन कराकरके तृप्त किये जाते हैं। यह कौनसा न्याय है?। दूसरी बात यह है कि मांस बिना आङ्किया ठीक नहीं होती है वैसेही कल्पित युक्तियाँ देकरके ब्राह्मणोंकी मांसद्वारा तृप्ति की जाती है। किंतु ऐसे आङ्क करने की सम्मति कौन धर्मप्रिय दगा?। एक दफे ऐसा हुआ था कि पिताने आङ्क के रोज पुत्र ने एक भैंसा खरीदा जाकि पिता का जीव था, उसको मारकर उसने आङ्क किया और ब्राह्मणों को सन्तुष्ट किया। उसके बाद स्वयं जब भोजन करने बैठा, तब एक ज्ञानी महात्मा भिक्षा के निमित्त बर्हा गये, किंतु महात्मा जी भिक्षा न लेकर ही चले गये इससे वह आङ्क करनेवाला मुनि जी के पीछे चला और पैर पर पडकर बोला कि हे पूज्यवर्य! मेरे घर पर आप, पधार कर भी बिना लिये ही क्यों चले आये?। मुनि ने शांत स्वभाव से जवाब दिया कि जहा मांसाहार होता हो वहा से भिक्षा लेनेका मुनियों का आचार नहीं है। मुझे तुमारे घर में जाने से वैराग्य की वृद्धि हुई है। तब उसने कहा कि मेरे घर जाने से आपमें वैराग्य वृद्धि का क्या कारण है सो कृपाकरके कहिये। उसके उत्तर में मुनि ने उपकारवृद्धि से कहा कि जिसका आङ्क तुमने किया है उसी का जीव जो मरिप था उसे तुमने मारा है। और जो कुत्ता मांस मिश्रित हड्डी को खाती है वह तेरी माता है, और जिसको तू गोद में बैठा कर मांसयुक्त कषल देता है यही तेरा

पक्का दुश्मन है, इत्यादि कारणों को देख करके मुझे वैराग्य हुआ है। तब उसने कहा कि यह बात सत्य है कि नहीं, इसमें निश्चय कैसे हो?। मुनि ने कहा कि कुत्ती जहां जमीन खनती है वहां पर द्रव्य है अर्थात् कुत्ती तुझे गड़ा हुआ धन बतावेगी। कुत्तों के स्वभावानुसार कुत्तीने उस जमीनको खन डाला, तदनन्तर उसमें से द्रव्य प्राप्त हुआ। और उसका निश्चय हुआ कि श्राद्ध करने से यह अनर्थ हुआ। अर्थात् हिंसा हुई। श्राद्ध करने से पिता को पहुंचता है यह बात झूठी है क्योंकि अपना किया हुआ ही अपने को मिलता है। श्राद्धादिकृत्य स्वार्थान्ध मनुष्योंने अपनी जीविका के लिये ही चलाया है। यह समझकरके, उसने प्रतिज्ञा की कि आज से कभी श्राद्ध नहीं करना। यह बात जान करके भी मांसाहार के लोलुप बहुत से ब्राह्मण-भासों ने मिलकर विचार किया कि श्राद्ध में साधुओं को भिक्षा नहीं देनी चाहिये। जो बात आज भी पूर्वदेश में प्रचलित है। कूर्मपुराण में लिखा है कि अतिथि-साधु वगैरह को भोजन कराकर श्राद्धकरनेवाले को भोजन करना चाहिये। तथा उनको न खिलाकर खानेवाले को बड़ा पातक कहा है।

यथा—

“भिक्षुको ब्रह्मचारी वा भोजनार्थमुपस्थितः ।

उपविष्टस्तु यः श्राद्धे कामं तमपि भोजयेत् ॥ १ ॥

अतिथिर्यस्य नाश्नाति न तत् श्राद्धं प्रशस्यते ।

तस्मात् प्रयत्नात् श्राद्धेषु पूज्या ह्यतिथयो द्विजैः ॥२॥

आतिथ्यरहिते श्राद्धे भुजते ये द्विजातय ।

काम्योनिं प्रजन्त्येते दाता चैव न सशय ॥ ३ ॥

कुर्मपुराण २२ अध्याय पृ० ६०८

घतेमान समय में उपर्युक्तलेख से विपरीत ही प्रवृत्ति दिखाई देती है। अतएव पूर्वोक्त बात से श्राद्ध में साधुओं को भिक्षा न देने की प्रवृत्ति चलाई गई है।

अब अत में जैनलोग इश्वर तथा आत्मा इत्यादिको पूर्वोक्त रीतिसे मानते हैं श्राद्धको नहीं मानते। क्योंकि अहिंसा से उत्पन्न होनेवाला धर्म क्या हिंसासे हो सकता है? जल से उत्पन्न होनेवाला कमल क्या अग्निसे हो सकता है? मृत्युदेनेवाला विष अगर जीवनयुद्धिसे व्याया जाय तो क्या यह जीवन दे सकता है? वैसेही पापका देतुभूत यध क्या कथनमात्रसे अवध हो सकता है?

सज्जनों! अपने अन्तःकरण में मैत्रीभावको धारण करो आतृभावशब्द को आगे करके कितनेही लोग मैत्री का मूठ गये हैं। आतृभाव यह है कि मनुष्यों के साथ प्रेम-भाव रखना, और क्षुद्र जंतुओंसे लेकरके इन्द्रतक प्रेमभाव का ही मैत्रीभाव कहते हैं। जब इस मैत्रीभाव का याद करोगे तबही तो मात्साहार छूटगा और मामाहार के छूट जाने पर ही वास्तविक में परमेश्वर के भक्त बनोगे ॥



# मासाहारनिषेध के विषय में पाश्चात्य विद्वानों के अभिप्रायों का सग्रह ।



( १ )

अंग्रेजी के प्रसिद्ध विश्वकोश इन्साइक्लोपीडिया ब्रिटानिका में मासाहारपरित्याग के विषय में जो कुछ लिखा है उसका सारांश नीचे दिया जाता है ।

‘ मासाहार परित्याग के लाभ अनक बतलाये जाते हैं जिनमें प्रसिद्ध केवल ये ही हैं—

- ( १ ) स्थास्थ्यसम्बन्धी लाभ—जो लोग मासाहार करते हैं सभव है कि उन्हें वे रोग पकड़ें जो कि उस पशुक शरीरमें रहे हों जिसका मांस वे खाते ह । इसके अतिरिक्त जो पशु अपने नसर्गिक भोजन घासके अतिरिक्त और २ पदार्थ खाते हैं उनका मांस खानेवाले बहुतों गठिया वात पक्षाघात प्रभृति बान-विकारोंसे उत्पन्न रोगों से आक्रान्त होते हैं ।
- ( २ ) अर्थशास्त्रसम्बन्धी लाभ—पलाहार का अपेक्षा मासाहार अधिक सस्तीला होता है । जितन में दो चार आदमी खा सकत हैं मासाहार की व्यवस्था करन से उतनेमें एक आदमीको भा पूरा नहीं पड़ेगा ।
- ( ३ ) सामाजिक लाभ—एक एकड़ भूमि में घान, गेहूँ आदि बाये जाँय ता उसमें उत्पन्न भक्षको जितन मनुष्य भोजन कर सकेंगे वहा पैदावार याद अहारोपयोगा पशुओंसे खिला दा जाय

तो उन पशुओंके मांस से उतने मनुष्यों का पेट नहीं भरेगा । जैसे मान लीजिये कि एक एकड़ भूमि में सौमन धान पैदा हुआ, उसे एक मनुष्य सालभर अपने सारे परिवारवर्गों के साथ खाता है लेकिन यदि हम दस पशु पालते हैं और उनके लिये उतना भूमि निकाल दी है तो देखते हैं कि वे जानवर शीघ्रही उसे खा जाते हैं और उनके मांससे एक आदमी का भी साल भर तक भोजन निर्वाह होना मुश्किल है ।

( ४ ) जातीय उन्नति—सभी सभ्य जातियों का यह उद्देश्य होना चाहिये कि हमारी जाति में अधिक परिश्रमी और कार्यक्षम व्यक्ति उत्पन्न हों और उनकी संख्या की उत्तरोत्तर वृद्धि हो यह तभी संभव है जब कि लोग अधिक शाकाहार करें । ऐसा करने से यह होगा कि ज्यों २ निरामिष भोजन करनेवालों की संख्या बढ़ेगी त्यों २ कृषक लोग अधिक परिश्रम करके अन्न उत्पन्न करनेकी चेष्टा करेंगे और इस प्रकार से उस जाति या समाज में अधिक परिश्रमी लोग उत्पन्न होंगे ।

( ५ ) चारित्रिक उन्नति—जिस मनुष्य में साहस, वीरता और निर्भयता आदि गुण आरम्भ में आ चुके हों उसे उचित है कि ज्यों २ उसका ज्ञान बढ़ता जाय त्यों २ मनुष्यता साखे और पीड़ित जीवोंके साथ सहानुभूति करनेका अभ्यास पैदा करे । अतएव चूंकि निरामिष आहार करने से, मांसाहारद्वारा पशुओं पर जो अत्याचर किया जाता है और उन्हें पीड़ा पहुँचाई जाती है वह दूर हो जायगी इसलिये मांसाहारकी प्रवृत्तिका अवरोध करनाही सर्वथा उचित है ।

## खोराक, आरोग्य और बल.

### लंदनकी काउन्टीकौंसिलका प्रयोग

इ० स० १९०८ में 'लंदन वर्जीटेरियन एसोसिएशन' के सकेटरी मिस एफ, आइ, निकल्सनने १०००० लडकोंको छ महाने तक वनस्पतिके खोराक पर रक्खा था, और 'लंदन काउन्टीकौंसिल' ने इतनेहा लडकोंको छ महाने तक मासाहार पर रक्खा था । छ महीने पश्चात् इन दोनों विभाग के बालकों का परीक्षा वहाँ के वैद्यकशास्त्र के जाननेवाले विद्वानोंने की थी, और उसमें यह सिद्ध हुआ कि 'वनस्पति के आहार करनेवाले बालक मासाहारी बालकों से अधिक तन्दुरस्त, घनन में विशेष, और स्वच्छ बमली वाले थे ।

'लंदन काउन्टीकौंसिल' का विनति से उसा के प्रबंधमें लनकी 'वर्जीटेरियन एसोसिएशन समा', लंदन के हजारों गराब बालकोंको वनस्पति के आहार पर रखती है ।

### ( ३ )

प्रॉ एच शाफहोशेन महाशय कथन करते हैं कि-मांस खाने का स्वभाव यह कोइ मनुष्य की मूल प्रेरणा नहीं है कि पूछ रहित बन्दों की भाँति वह उसके दाँतों पर स मेवा खाने वाला है और इसी लिये मांस खाने के वास्ते तो उत्पन्न ही नहीं हुआ है

### ( ४ )

डॉ सिल्वेस्टर प्रहाम महाशय कहते हैं कि- शरीर सर्वाधि बनावट के मुकाबले की विषा सिद्ध करती है कि मनुष्य स्वामाधिक रीति से पक्क अन्न, फल, घाज, मेवा और अनाज दोनों के ऊपर निर्वाह करने वाला प्राणी है



## प्रमाणभूत डॉक्टरों का दृढ़ता ( उद्घोषणा )

बहुत दफे ऐसा पूछा जाता है कि, वेजीटेरियन याने अन्न, फल और वनस्पति के भोजन के विषय में कौनसे प्रसिद्ध डॉक्टरों का मत है? उन लोगों के लिये यह जाहिर सूचना बहुत ही उपयोगी होगी। यह सूचना प्रसिद्ध डॉक्टरों ने प्रकट की है, और लंदन के पत्रों में भी छपी थी। इन डॉक्टरों ने स्वयं वेजीटेरियन भोजन पर रह करके अपने रोगियों पर प्रयोग करने के पश्चात् ही प्रसिद्ध किया है कि ' मनुष्यों की सम्पूर्ण तन्दुरस्ती के लाभ का अत्यन्त उपयोगी भोजन वेजीटेरियन है, न कि मांस मछली का।

हम नीचे हस्ताक्षर करनेवाले डॉक्टरों ने वेजीटेरियनोझम याने अन्न, फल, वनस्पतिक खोराक को विद्याकी मूर्खता से अन्वेषण किया है और उनके मूलतत्त्वों का अनुभवमें लानेके बाद यह सूचना करके प्रसिद्ध करते हैं कि—' वेजीटेरियन खोराक की रूढ़ि विद्याके दृढ़ सिद्धान्त पर रची हुई है इतना ही नहीं किन्तु वह मनुष्य की जिन्दगी को उत्तम दशा की ओर लेजानेवाली है।

अन्न, फल वनस्पतिका खोराक, शरीर के धन्वनों को उपयोगी तत्त्व देता है, और रसायनिक तथा पदार्थ-विज्ञान शास्त्र की प्रयोगशाला के प्रयोगों पर से नहीं किन्तु बहुत से मनुष्यों ने नियमित रीति से जी करके अपने उदाहरण से ऐसा सिद्ध कर दिखाया है कि, वे तत्त्व, मांस में से मिलते हुए तत्त्व से बहुत ही शीघ्र पाचन होते हैं।

हम वेजीटेरियनोझमकी विद्या की दृष्टि से सम्पूर्ण और संतोषकारक रूढ़ि कहते हैं, तदुपरान्त पशु और जानवर दुःखों के आधीन होते हैं इस बात को ध्यान में लेनेसे और अन्न, फल, वनस्पतिमेंसे प्राप्त होनेवाले भोजन का स्वच्छ हाल देखने से निश्चय से मानते हैं कि मांस का भोजन छोड़ देने से तदुरस्ती को लाभ होता है तथा सुन्दरता की दृष्टिसे देखने से वेजीटेरियन भोजन अत्यन्त उंचे दर्जे का है ”।

1 ( इस सूचना में तेरह हस्ताक्षर देखने में आते हैं । )

रोबर्ट बेल, एम डा

जार्ज ब्लेक, एम, बा, ( एडन )

ए, जे, एच, कैसा एम, आर सा एस

एच, एच, एस डोरमन, एम, डा

ओगस्टस जान्स्टन, एम, बी, आर सा, एस

एच, वरेन्डाइन, नेम्स, एम आर, सा, एस एल, आर सा पा

ओल्डर प्रेसवेल, एम, ए, एम, डा

रोबर्ट, एच पम्स, एम, डा एफ, आर, सा, एस

वोल्टर आर हडवेन एम, टी, एल आर सा, पी, एम आर, सा, एस

जे, स्नेसन हुकर एम, डा

ओफ्रेड बाल्सेन, एम, डा

जोन राड, एम बी सा एम

ज्योज वी वोल्टर्स एम, डा

( ६ )

## प्रमाणभूत रसायन शास्त्रियों का ढंढेरा

उपर्युक्त ढंढेरे के उपरान्त एक दूसरा ढंढेरा सायन्टिस्टों का है जो कि अन्न, फल, वनस्पति के खोराक का लोगों में प्रचार करने की कोशिश करत हैं, क्योंकि यह खोराक मजबूती और तन्दुरस्ती का देनेवाला तथा सस्ता भी है यह सूचना इस तरह की है —

“ प्रजाकी शारीरिक हानि की मोषके लिये ‘इन्टर डिपाटमेन्टल’ कमेटी नियत की थी, उसीकी रिपोर्ट में जो मत दिया है उसको हम लोग अनुमोदन देते हैं कि— शरीर के रोगों को बिगाड़नेवाले बहुत कार्यों में

‘एक खास कारण - खराब रीतिसे लिया हुआ और संपूर्ण जन्थे में नहीं लिया हुआ भाजन है’ और यह रीति गराब पीने को प्रेरणा करती है ।

पुन इय रिपोर्ट द्वारा माट्रम होता है कि- खोराक को बराबर रीति से तैयार करने में बहुतसा अज्ञानपना देखने में आता है जो खोराक थोड़े खर्च में संपूर्ण पोषण देता है वह खोराक ज्ञान से बहुत दुःख कम हो, इस लिये लंदन के दूसरे शहरों के लार्डमेयरो, और मेयरो, विंगैरह को प्रेम ज्ञान के प्रचार करने के लिये सूचना करते हैं ।

इस में खोराक की मासखर्ची की हिमायत नहीं करके कहते हैं कि- गेहूँ का आटा, जव, चावल, मकई, मटर, डाल, सूखा मेवा, ताजी और सूखी फ्रुट, हरी वनस्पति विंगैरह “वेजीटेरियन खोराक की फरकसर की रीतिसे और पुष्टि देनेवाली चावत में, वास्तविक तत्त्व की योग्यता पहुँचानना शिखलाओ, क्योंकि इस अन्न, फल, वनस्पति के खोराक के उपयोग से समस्त वर्ग की तन्दुरस्ती बढ़ा सकोगे.”

इस सूचना में प्रसिद्ध नामों के अतिरिक्त और भी हस्ताक्षर हैं.—

सर जेम्स, क्रिटचन ब्राउन एफ, आर, एस.

सर विल्यम, क्रुक्स, एफ, आर, एस.

सर लोडर ब्रान्टन एफ, आर, एस.

डॉ. रोबर्ट हचिन्सन.

डॉ. जॉन बरडो एफ, आर, एस.

डॉ. रॉबर्ट मीलर.

डॉ. डबल्यु, आर, स्मिथ.

मि. ए, डी, क्रीप, के सी, बी, ओ, सी, बी.

मि डबल्यु, सी, तेगेवगीर एफ, एल, एम.

डॉ ए, पियर्स गोल्डन

डॉ सीम्स बुडहड

मि ज्यॉर्ज दे-डसलो

मर म्युअल, विल्कस, बरोनेट, एफ, आर, एस

### ( ७ )

वरन क्युवियर महाशय कहते हैं कि-मनुष्य सर्पिष शरीर की बनावट हर एक सुधमता में फलत अन्न-फल शाक के भोजन के लिये योग्यता सिद्ध करती है । यह ठीक है कि मांस के भोजनको छोड़ देने के लिये इतना कठिन प्रतिबन्ध देने में आता है कि कितनेक मनुष्य कि जा कठिन मनवाले नहीं होते हैं वे कदाचित् ही उसको हटा सकते हैं परन्तु यह कोई उसका पक्ष में ज्ञान वाला सिद्ध नहीं हो सकता है, इस भाँति तो एक मनुष्य को नाविका ने कितनेक समयतक मांसाहार पर पाला था उसमें न सुसारी पूरी होन पर अपने स्वाभाविक भोजन ( शाकाहार ) करने की मनाही की और इसी भाँति घोड़े, कुत्ते और कूतरो के भी उदाहरण मिलते हैं कि जिन्होंने दीर्घकाल तक मांसाहार करने पर भी अन्त में अपने स्वाभाविक भोजन के मिलने पर मांसाहार के भोजन पर तिरस्कार दिखलाया ।

### ( ८ )

प्रा मीनियस कहते हैं कि-मनुष्य, फल और अनाजका भोजन मनुष्य के लिये सबसे विशद योग्यता वाला है कि जो चौपायों, 'एना-मोजी के निचमों जगली मनुष्यों को, बन्दरों, मुँह होत्रों और हाथों की बनावट पर न सिद्ध होती है ।

### ( ९ )

प्रो सर रीचर्ड ओवन महाशय कथन करते हैं कि-बन्दरों को कि जिसके साथ दाँत की बनावट में सब प्राणियों की अपेक्षा विशद रूपसे मनुष्य मिलता आता है व, फल, अनाज, गुत्ती वाले फलोंके बीज

और दूसरा आकार कि जिसमें वनस्पति-वर्ग के सबसे पुष्टिकायक और रसकषणाले सोहरम घागण करनेवाले तत्त्व आते हैं वैसी वस्तुओं में से अपने नियमित भोजन को प्राप्त करते हैं और मनुष्यों और वन्दरों के दांतों के बीच का घनिष्ठ संबंध सिद्ध करते हैं कि मनुष्य दुनिया के प्राग्जन्म जाल में ही वर्गीचे के दृश्यों के फल खाने के लिये ही उत्पन्न किये गये थे.

( २० )

प्रो. प्रोयरगेमेन्डी—जि जो मत्तरीमरी के मत्त विद्वानों में श्रेष्ठ और मत्त नामाङ्कित तत्त्वज्ञानी होगये हैं वे कहते हैं कि—मत्त गदा पर पुनः कहना हूँ कि अपने स्वभाव की अम्लीय बनावट पर से अपने दांत मासाहार करने के लिये नहीं परन्तु फल मत्त खाने के लिये बनाये थे।

( २१ )

जगत्प्रसिद्ध हुद्दान विद्वान् चार्ल्स डारविन स्पष्ट रीति में कहते हैं जि—उम काल में और उस स्थल में ( फिर चाहे जो फल और जो स्थान हो ) कि जब मनुष्य ने पहले पदल अग्ने बलका टट्टना नष्ट कर दिया तब वह अनुमान में गरम देशका रहनेवाला था यद् वृत्तन्त फल फलादिकी तर्फ जाता है कि जिम फल फलादिकी के भोजन पर मुकाबले के नियम द्वारा अन्वेषण करते हुए वह उम समय निर्वाह करता थाय।

( २२ )

प्रो. मर चार्ल्स वेल्, एफ, आर, एम. महाशय कहते हैं लि—मेरा ऐसा अनुमान है कि इस भौति कथन करने में जरा भी आश्चर्य नहीं है कि मनुष्यकी बनावटके माय संबंध रखने वाला हरएक दृष्टान्त सिद्ध कर देता है कि मनुष्य मूलमे ही फल-फल खानेवाला प्राणी तरीके उत्पन्न हुआ था यह मत दांतों और पाचन करने वाले अङ्गोंकी बनावट पर से तथा चमड़ी की रचना तथा उसके अवयवों की रचना के ऊपर से मुख्य करके बनाने में आया है।

